

تَفْسِيرُ
حَدِيثِ الشُّرَحِّ وَالسَّجَّاتِ
فِي
رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ

تَأْلِيفُ الشَّيْخِ الْعَلَّامَةِ
مُحَمَّدِ الْأَمِينِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأُرْمِيِّ الْعَلَوِيِّ الْهَرَمِيِّ الشَّافِعِيِّ
الْمُدَرِّسِ بِدَارِ الْحَدِيثِ الْخَيْرِيَّةِ فِي مَكَّةَ الْمُكَرَّمَةِ

إِشْرَافُ وَمُرَاجَعَةُ
الدُّكْتُورِ هَاشِمِ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ بْنِ هَاشِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
خَيْرِ الدِّرَاسَاتِ بِرَابِطَةِ الْعَسَائِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ
مَكَّةَ الْمُكَرَّمَةِ

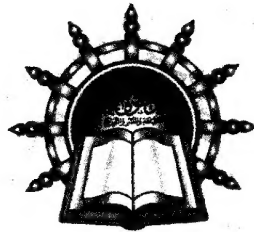
المجلد الحادي عشر

ذَاتُ طَوَقِ النَّجَاةِ

حقوق الطبع محفوظة للناسر

الطبعة الأولى

١٤٢١هـ - ٢٠٠١م



دار الفرق للنشر

بيروت - لبنان

تَفْسِيرُ
حَدِيثِ الشَّوْحِ وَالسَّحَابِ
فِي
رَوَايَةِ عُلُومِ الْقُرْآنِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على كماله، والشكر له على نواله، والصلاة والسلام على نبيه وآله، سيدنا محمد ﷺ وجميع صحبه وحزبه.

أما بعد: فإني لما فرغت من تفسير الجزء التاسع من القرآن.. قصدت البداية في تفسير الجزء العاشر منه، وبالله اعتضد، ومن فيضه أستمد، وأقول وقولي هذا:

قال الله سبحانه جلَّ وعلا:

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآلِ الْيَتَامَىٰ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَافِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١١﴾ إِذْ أَنْتُمْ بِالْمُدُونِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدُونِ الْفُصُوى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْيَعْدِ وَلَكِنْ لَيَقْبِضَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٢﴾ إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَادَكُمُ كَثِيرًا لَفَاشَلْتُمْ وَلَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأَنْزَارِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُمْ عَلَيْهِ يُدَاتِ الصُّدُورِ ١٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَقَلِيلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لَيَقْبِضَنَّ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ١٤﴾ بَيَّأَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ١٥﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَوَّعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيكُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٦﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِجَاءَ النَّاسِ وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَمَّا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ١٧﴾ وَإِذْ زَيْنٌ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْيَانَ نَكَصَ عَلَىٰ عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ١٨﴾ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ عَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ١٩﴾.

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وتعالى لما^(١) أمر بقتال الكفار المعتدين الذين كانوا يفتنون المسلمين عن دينهم حتى لا تكون فتنة، ووعد المؤمنين بالنصر عليهم، وكان ذلك مستتبعا لأخذ الغنائم منهم.. . ناسب أن يذكر ما يرضيه سبحانه وتعالى في قسمة الغنائم على الوجه الذي شرعه.

والجمهور على أَنَّ هذه الآية نزلت في غزوة بدر، وعلى أَنَّ ابتداء فرض قسمة الغنائم كان بها.

وقال أبو حيان^(٢): مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّهُ سَبْحَانَهُ وتعالى لما أمر بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة.. . اقتضى ذلك وقائع وحروباً، فذكر بعض أحكام الغنائم، وكان في ذلك تبشير للمؤمنين بغلبتهم للكفار وقسم ما يحصل منهم من الغنائم. انتهى.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا...﴾ الآيتين، مناسبتهما لما قبلهما: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وتعالى لما ذكر نعمه على رسوله، وعلى المؤمنين يوم بدر.. . أردف ذلك بذكر أدبين عظيمين إذا التقوا بعدوهم:

١ - الثبات وتوطين النفس على اللقاء، مع عدم التواني والتكاسل.

٢ - ذكر الله كثيراً، وهو ذكره بالسنتهم وقلوبهم؛ تنبيهاً على أَنَّ الإنسان يجب أن لا يخلو قلبه من ذكره في أشد الأوقات حرجاً، وقد طلب إلينا الثبات والطاعة لله ورسوله حتى لا نفشل وتدول علينا الدولة.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

(٣) لباب القول.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ...﴾ مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لما أمر عباده المؤمنين بما أمر به من جلائل الصفات، ومحاسن الأداب التي تكون سبب الظفر في القتال، ونهاهم عن التنازع.. قفى على ذلك بنهيهم عما كان عليه مشركو قريش حين خرجوا لحماية العير، من البطر والكبرياء، والصد عن سبيل الله تعالى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال: لما خرجت قريش من مكة إلى بدر.. خرجوا بالقيان - جمع قينة: المرأة المغنية - والدخوف فأنزل الله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ...﴾ الآية، سبب نزولها^(٢): ما أخرجه الطبراني في «الأوسط» بسند ضعيف عن أبي هريرة قال: لما أنزل الله على نبيه ﷺ بمكة: ﴿سَيَرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾... قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: يا رسول الله، أي جمع؟ وذلك قبل بدر، فلما كان يوم بدر وانهزمت قريش.. نظرت إلى رسول الله ﷺ في آثارهم مصلتاً بالسيف يقول: ﴿سَيَرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾ فكانت ليوم بدر، فأنزل فيهم ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ﴾ الآية، وأنزل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾، ورماهم رسول الله ﷺ فوسعتهم الرمية، وملأت أعينهم وأفواههم، حتى إن الرجل ليقتل وهو يقذي عينه وفاه، فأنزل الله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾، وأنزل في إبليس: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ﴾، وقال عتبة بن ربيعة وناس معه من المشركين يوم بدر: غر هؤلاء دينهم، فأنزل الله: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾.

(١) المراغي.

(٢) لباب النقول.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَأَعْلَمُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: أن كل ما غنمتموه من الأموال، وأخذتموه من الكفار المحاربين قهراً، حالة كونه كائناً من شيء، أي: قليلاً كان أو كثيراً، حقيراً كان أو جليلاً، ولكن خصص الإجماع من عموم الشيء الأسارى؛ فإن الخيرة فيهم إلى الإمام بلا خلاف، وكذلك سلب المقتول إذا نادى به الإمام ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾؛ أي: فإن خمس ما غنمتموه لله؛ أي: مفوض أمره إلى الله تعالى، يصرف في المواضع التي أمر الصرف إليها، وهي الخمسة المذكورة بعد لفظ الجلالة، والجمهور على أن ذكر الله للتعظيم والتبرك؛ لأن الدنيا والآخرة كليهما لله تعالى؛ كقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْشَدُوا﴾، وأن المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين عليه، وأما أربعة أخماسها الباقية.. فللغانمين، للفارس منهم ثلاثة أسهم، وللراجل سهم.

والمعنى: واعلموا أيها المؤمنون أن ما غنمتموه من الكفار المحاربين قهراً، حالة كونه من شيء يتمول، ولو قليلاً.. فأربعة أخماسه حق لكم، وأن خمسه الباقي مصروف لمن جعله الله مستحقاً له، وهم المذكورون بقوله: ﴿وَالرَّسُولُ...﴾ إلخ؛ أي: يصرف خمس ذلك الخمس؛ أي: بخمس ذلك الخمس، فيصرف خمسه للرسول ﷺ في حال حياته، يصنع فيه ما شاء، أما^(١) بعد وفاته ﷺ: يصرف خمس الخمس الذي كان له إلى مصالح المسلمين العامة، من سد الثغور، وشراء السلاح، وبناء المساجد والمدارس والقناطر، وطريق الدعوة إلى الله تعالى، وهذا مذهب الشافعي. وقال مالك: الرأي فيه إلى الإمام. وقال أبو حنيفة: سقط سهمه وسهم ذوي القربى بوفاته ﷺ، وصار الكل مصروفاً إلى الثلاثة الباقية اهـ. «بيضاوي».

وخرج بقولنا: قهراً.. ما أخذ منهم من غير قتال، فهو فيء، كالجزية، وعشر التجارة، وتركه المرتد والكافر المعصوم الذي لا وارث له، وحكمه معلوم

(١) البيضاوي.

وظاهر الآية: أن خمس الغنيمة يقسم ستة أقسام، وبه قال أبو العالية وطائفة. ومعنى الآية على هذا القول، أي: واعلموا أيها المؤمنون أن كل ما غنمتموه من الكفار المحاربين... فاجعلوا أولاً خمسَه لله تعالى، ينفق فيما يرضيه تعالى من مصالح الدين العامة؛ كالدعوة للإسلام، وإقامة شعائره، وعمارة الكعبة وكسوتها، ثم أعطوا للرسول من كفايته لنفسه ونسائه مدة سنة، ثم أعطوا منه ذوي القربى الخ. ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى﴾؛ أي: ويصرف خمس لأصحاب قرابة النبي ﷺ، من أهله وعشيرته - نسباً وولاء - المسلمين، وقد خصَّ النبي ﷺ ذلك ببني هاشم وبني أخيه المطلب، دون بني عبد شمس ونوفل، سواءً فيه أغنيائهم وفقرائهم، يقسم بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين، روى البخاري عن مطعم بن جبير - من بني نوفل - قال: مشيت أنا وعثمان بن عفان - من بني عبد شمس - إلى رسول الله ﷺ، فقلنا: يا رسول الله، أعطيت بني المطلب وتركنا، ونحن وهم بمنزلة واحدة؟ فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا بَنُوا الْمَطْلَبَ وَبَنُو هَاشِمٍ شَيْءٌ وَاحِدٌ» وسر هذا: أن قريشاً لما كتبت الصحيفة وأخرجت بني هاشم من مكة وحصرتهم في الشعب لحمايتهم له ﷺ... دخل معهم فيه بنو المطلب، ولم يدخل بنو عبد شمس، ولا بنو نوفل، مع ما كان من عداوة بني أمية بن عبد شمس لبني هاشم في الجاهلية والإسلام، فقد ظلَّ أبو سفيان يقاتل النبي ﷺ، ويؤلَّبُ عليه المشركين وأهل الكتاب إلى أن أظفر الله رسوله، ودانت له العرب بفتح مكة، وكذلك بعد الإسلام خرج معاوية على علي وقاتله.

﴿و﴾ خمس يصرف إلى «اليتامى» الفقراء من سائر المسلمين، غير يتامى بني هاشم وبني المطلب، وهم: أطفال المسلمين الذين مات آباؤهم ﴿و﴾ خمس يصرف لـ «المساكين»؛ أي: ذوي الحاجة من المسلمين، من غير بني هاشم وبني المطلب ﴿و﴾ خمس يصرف لـ «ابن السبيل»؛ أي: المنقطع في سفره - المحتاج، ولا معصية بسفره - من المسلمين.

والحكمة في تقسيم الخمس على هذا النحو: أن الدولة التي تدير سياسة

الأمة لا بدّ لها من المال؛ لتستعين به على القيام بالمصالح العامة، كشعائر الدين، والدفاع عن الأمة، وهو ما جعل الله في هذه الآية، ثم نفقة رئيس حكومتها، وهو سهم الرسول فيها، ثم ما كان لأقوى عصبته وأخلصهم له وأظهرهم تمثيلاً لشرفه وكرامته، وهو سهم ذوي القربى، ثم ما يكون لذوي الحاجات من ضعفاء الأمة، وهم الباقون.

ولا يزال هذا الاعتبار مراعى معمولاً به في كثير من الدول مع اختلاف شؤون الاجتماع والمصالح العامة، فالمال الذي يرصد للمصالح العامة يدخل في موازين الوزارات المختلفة، ما بين جهرية وسرية، ولا سيما الأمور الحربية، وكذلك راتب ممثل الدولة من ملك، أو رئيس جمهورية، منه ما هو خاصّ بشخصه، ومنه لأسرته وعياله، ومن موازين الدولة: ما يبذل لإعانة الجماعات الخيرية والعلمية ونحوهما.

وكذلك اليتامى، والمساكين، وابن السبيل، لا تجعل لهم الدول في هذا العصر حقاً في أموال الدولة، وإن كان بعض الدول يعطيهم أموالاً من الأوقاف الخيرية التي تتولى أمر استغلالها وإنفاق ريعها على المستحقين له، وبعضها يخصص إعانات للعمال المتعطلين في وقت الحاجة فحسب.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ مفتاح كلام؛ أي: إنه ذكر على سبيل التبرك، وإنما أضافه سبحانه إلى نفسه؛ لأنه هو الحاكم فيه، فيقسمه كيف شاء، وليس المراد منه أنّ الله سهماً مفرداً؛ لأن ما في السموات والأرض.. فهو الله، وبهذا قال الحسن، وقتادة، وعطاء، وإبراهيم النخعي، فقالوا: سهم الله وسهم رسوله واحد، وذكر الله للتعظيم، وهذا هو القول الذي عليه الجمهور، وهو الراجح كما مرّ، وكأنّ التركيب حيثئذ: واعلموا أنّ ما غنمتم من شيء فإنّ الله وللرسول خمساً واحداً من أخماس خمسة، ولذوي القربى خمساً واحداً منها، ولليتامى خمساً واحداً منها، وللمساكين خمساً واحداً منها، ولابن السبيل خمساً واحداً منها.

فصل

واختلف العلماء^(١): هل الغنيمة والفِيء اسمان لمسمًى واحد أم يختلفان في التسمية؟.

فقال عطاء بن السائب: الغنيمة: ما ظهر المسلمون عليه من أموال المشركين فأخذوه عنوةً، وأما الأرض فهي فيءٌ. وقال سفيان الثوري: الغنيمة: ما أصاب المسلمون من مال الكفار عنوةً بقتال، وفيه الخمس، وأربعة أخماسه لمن شهد الواقعة، والفِيء: ما صولحوا عليه بغير قتال، وليس فيه خمس، فهو لمن سَمَّى الله. وقيل: الغنيمة: ما أخذ من أموال الكفار عنوةً عن قهر وغلبة، والفِيء: ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب؛ كالعشور، والجزية، وأموال الصلح، والمهادنة، وقيل: إن الفِيء والغنيمة معناهما واحدٌ، وهما اسمان لشيء واحد.

والصحيح: أنهما يختلفان، فالفيء: ما أخذ من أموال الكفار بغير إيجاب خيل ولا ركاب، والغنيمة: ما أخذ من أموالهم على سبيل القهر والغلبة بإيجاب خيل عليه أو ركاب. فذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية حكم الغنيمة، فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ﴾، يعني: من أي شيء كان، حتى الخيط والمخيط، فَإِنَّ الله ولِلرَّسُولِ خمسُه، وقد ذكر أكثر المفسرين والفقهاء أن قوله: ﴿لِلَّهِ﴾ افتتاح كلام على سبيل التبرك، وإنما أضافه لنفسه تعالى لأنَّه هو الحاكم فيه، فيقسمه كيف شاء، وليس المراد منه أنَّ سهماً منه لله مفرداً، لأنَّ الدنيا والآخرة كلها لله تعالى كما مرَّ.

وروى الجعفي عن هارون عن أبي عمرو^(٢): ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ﴾ بكسر الهمزة، وحكاها ابن عطية عن الجعفي عن أبي بكر عن عاصم، ويقوِّي هذه القراءة قراءة النخعي: ﴿فَلِلَّهِ خُمُسُهُ﴾. وقرأ الحسن وعبد الوارث عن أبي عمرو: ﴿خُمُسُهُ﴾

(١) الخازن.

(٢) البحر المحيط.

بسكون الميم، وقرأ النخعي: ﴿خَمْسَهُ﴾ بكسر الخاء على الإتياع، يعني: إتياع حركة الخاء لحركة ما قبلها، كقراءة من قرأ: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحَبْكِ﴾ بكسر الحاء إتياعاً لحركة التاء، ولم يعتد بالساكن؛ لأنه حازر غير حصين.

وقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ﴾ وصدقتم وحدانيته، شرط جوابه محذوف، وقوله: ﴿وَمَا أَرْزَلْنَا﴾ معطوف على الجلالة؛ أي: وآمنتم بالمنزل ﴿عَلَى عَبْدِنَا﴾ محمد ﷺ، وهذه إضافة تشريف وتعظيم للنبي ﷺ، والذي أنزله على عبده محمد ﷺ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ...﴾ الآية، وقيل: المراد ما أنزله عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ، قوله: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ متعلق بـ ﴿أَرْزَلْنَا﴾ والمراد بيوم الفرقان: يوم بدر، سمي به؛ لأن الله سبحانه وتعالى فرق فيه بين الحق بنصره والباطل بخذلانه؛ لأنه حكم فيه بالنصرة والغنيمة للنبي ﷺ وأصحابه، والقتل والهزيمة لأبي جهل وأصحابه. وقوله: ﴿يَوْمَ أَلْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ بدل من يوم الفرقان؛ أي: يوم التقى وتقاتل فيه والتحتم جمع المؤمنين وجمع الكافرين، وهو يوم بدر، وهو^(١) أول مشهد شهده رسول الله ﷺ، وكان رئيس المشركين عتبة بن ربيعة، فالتقوا يوم الجمعة لتسع عشرة، أو لسبع عشرة خلت من رمضان، في السنة الثانية من الهجرة، وأصحاب رسول الله ﷺ يومئذ ثلاث مئة وبضعة عشر رجلاً، والمشركون ما بين الألف والتسع مئة، فهزم المشركين، وقتل منهم زيادة على سبعين، وأسر منهم مثل ذلك.

والمعنى: إن كنتم أيها المؤمنون أمتتم بالله، وبما أنزل على عبده محمد ﷺ في يوم بدر، الذي هو يوم فرق الله فيه بين الحق والباطل، ويوم التقى واقتتل فيه جمع المسلمين وجمع الكافرين؛ أي: إن كنتم أمتتم بما ذكر إيمان إذعان وقبول... فاعلموا أن خمس الغنيمة مصروف إلى هذه المصارف الخمسة، واقطعوا أطماعكم عنه، واقنعوا بالأخماس الأربعة.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ شاء ﴿قَدِيرٌ﴾؛ أي: قادر، لا

يعجزه شيء، ومن قدرته: أن نصركم على قتلكم، وجوعكم، وضعفكم، وبلوغ عدوكم ثلاثة أضعاف عددكم أو أكثر، وأيد رسوله وأنجز وعده له.

وقرأ زيد بن علي^(١): ﴿عَلَىٰ عُبْدِنَا﴾ بضمتين، كقراءة من قرأ: ﴿وَعُبْدُ الطَّاغُوتِ﴾ بضمتين، و﴿عُبْدِنَا﴾ على قراءة الجمهور هو الرسول ﷺ، كما مر بيانه، و﴿عُبْدِنَا﴾ على هذه القراءة هو الرسول ومن معه من المؤمنين.

و﴿إِذْ﴾ في قوله: ﴿إِذْ أَنْتُمْ﴾: بدل من يوم الفرقان؛ أي: إن كنتم آمنتم بما أنزلنا على عبدنا ذلك اليوم، في الوقت الذي أنتم كائنون مستقرون ﴿يَالْمُدَوَّةَ﴾ اللُّيَا؛ أي: بالجانب القريب إلى المدينة من ذلك الوادي، يعني: وادي بدر ﴿وَهُمْ﴾؛ أي: أعداؤكم المشركون نازلون ﴿يَالْمُدَوَّةَ الْقُصْوَى﴾؛ أي: بالجانب البعيد من المدينة من ذلك الوادي.

والعدوة - مثلثة العين - جانب الوادي. والدنيا: - مؤنث الأدنى - وهو الأقرب. والقصوى: - مؤنث الأقصى - وهو الأبعد، كما سيأتي في مبحث التصريف.

والمعنى^(٢): إن كنتم آمنتم بالله وبما أنزلنا على عبدنا في ذلك اليوم، في الوقت الذي كنتم مرابطين فيه بأقرب الجانبين من الوادي إلى المدينة، وفيه نزل المطر لا في غيره، والأعداء في الجانب الأبعد عنها، ولا ماء فيه، وأرضه رخوة تسوخ فيها الأقدام، ويجوز أن يكون العامل في ﴿إِذْ﴾ محذوفاً، تقديره: واذكروا أيها المؤمنون نعمة الله عليكم، إذ أنتم نازلون بشفير الوادي الأدنى من المدينة، وهم - أي المشركون - نازلون بشفير الوادي الأقصى من المدينة مما يلي مكة.

﴿وَالرَّكْبُ أَتَقَلَّ مِنْكُمْ﴾؛ أي: والحال أن العير التي خرج المسلمون للقاءها التي يقودها أبو سفيان وأصحابه قادماً بها من الشام بطعام.. كائنون

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

بمكان أسفل منكم على ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر. ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ﴾
 أنتم وأهل مكة على القتال ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾؛ أي: لخالف بعضكم بعضاً
 في الميعاد؛ هيبة منهم؛ لكثرتهم وقتلتكم؛ أي: ولو أعلم كل منكم الآخر
 بالخروج للقتال.. لاختلفتم في الميعاد؛ أي: لتخلفتم عن الميعاد؛ أي:
 المواعدة؛ أي: التواعد، بمعنى: أنكم لم توفوا بما أعلمتم به، بل تتخلفون عن
 الخروج.

والمعنى^(١): أي ولو تواعدتم أنتم وهم على القتال، وعلمتم ما لهم
 ومالككم.. لاختلفتم في الميعاد؛ كراهة للحرب لقلّتكم، وعدم إعداد العدة لها،
 وانحصار همكم في العير، ويأساً من الظفر بها، ولأن غرض الأكثرين منهم كان
 إنقاذ العير دون القتال؛ لأنهم كانوا يهابون قتال رسول الله ﷺ، ولا يأمنون نصر
 الله له؛ لأن كفر الكثيرين منهم به كان استكباراً وعناداً، لا اعتقاداً.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بكسر العين في^(٢): ﴿الْعِدْوَةَ﴾ في
 الموضعين، وباقي السبعة بالضم. وقرأ الحسن وقتادة وزيد بن علي وعمرو بن
 عبيد بالفتح، وأنكر أبو عمرو الضم، وقال الأخفش: لم يسمع من العرب إلا
 الكسر. وقال أبو عبيد: الضم أكثرهما. وقال اليزيدي: الكسر لغة الحجاز.
 انتهى. وقرئ: ﴿بِالْعِدْوَةِ﴾ بقلب الواو ياء؛ لكسرة العين، ولم يعتدوا بالساكن؛
 لأنه حاجز غير حصين. وقرأ زيد بن علي: ﴿الْقَصِيَا﴾ وقد ذكرنا أنه القياس،
 وذلك لغة تميم.

وقرأ زيد بن علي: ﴿أَسْفَلَ﴾ بالرفع، اتسع في الظرف فجعله نفس المبتدأ
 مجازاً.

فائدة لطيفة: قال الزمخشري: فإن قلت^(٣): ما فائدة هذا التوقيت، وذكر
 مراكز الفريقين، وأن العير كانت أسفل منهم؟

(٣) الكشاف.

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

قلتُ: الفائدة فيه: الإخبار عن الحالة الدالة على قوة شأن العدو وشوكته، وتكامل عدته، وتمهد أسباب الغلبة له، وضعف شأن المسلمين وشتات أمرهم، وأن غلبتهم في مثل هذه الحال ليست إلا صنفاً من الله تعالى، ودليلاً على أن ذلك أمر لم يتيسر إلا بحوله سبحانه وتعالى وقوته، وباهر قدرته، وذلك أن العدو القصوى التي أناخ بها المشركون كان فيها الماء، وكانت أرضاً لا بأس بها، ولا ماء بالعدو الدنيا، وهي غبار تسوخ فيها الأرجل، ولا يمشى فيها إلا بتعب ومشقة، وكانت العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم، وكانت الحماة دونها تضاعف حميتهم، وتشحذ في المقاتلة عنها نياتهم، ولهذا كانت العرب تخرج إلى الحرب بظعنهم وأموالهم؛ ليعثهم الذب عن الحرم والغيرة على الحرم على بذل تجهيداتهم في القتال، وأن لا يتركوا وراءهم ما يحدثون أنفسهم بالإنحياز إليه، فيجمع ذلك قلوبهم، ويضبط همهم، ويوطن نفوسهم على أن لا يبرحوا مواطنهم، ولا يخلوا مراكزهم، ويبدلوا منتهى نجدتهم، وقصارى شدتهم، وفيه تصوير ما دبر سبحانه من أمر وقعة بدر. انتهى، وهو كلام حسن.

﴿وَلَكِنْ﴾ جمع الله تعالى بينكم وبينهم على هذه الحال بغير ميعاد؛ ﴿لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾؛ أي: ليمضي الله سبحانه وتعالى ويوجد أمراً وشأناً كان مفعولاً في سابق علمه، وهو النصر والغنيمة للنبي وأصحابه، والهزيمة والقتل لأبي جهل وأصحابه، ويكون استيلاء المؤمنين على المشركين معجزة دالة على صدق الرسول ﷺ.

أي^(١): ولكن تلاقيتم واقتلتهم على غير موعد ولا رغبة في القتال؛ ليقضي الله سبحانه ويظهر لكم أمراً وشيئاً كان وسبق في علمه وحكمته أنه واقع لا محالة، وهو القتال المفضي إلى خزيهم، ونصركم عليهم، وصدق وعده لرسوله، وإظهار دينه على الدين كله، ولو كره المشركون، فأخرج المسلمين لأخذ العير وغنيمتها عند أنفسهم، وأخرج الكافرين للمدافعة عنها، ولم يكن في ظن

(١) المراغي.

الطائفتين أن يقع هذا الاتفاق على هذه الصفة.

واللام في ﴿لَيَقْضَى﴾ متعلقة بمحذوف، كما قدّرنا آنفاً بقولنا: ولكن جمعهم ليقضي. وجملة قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مِنْ هَلَكٍ عَنْ بَيْنَةٍ وَيَحْيَى مِنْ حَيٍّ عَنْ بَيْنَةٍ﴾: بدل من الجملة التي قبلها، أعني: ليقضي؛ أي: جمع الله بينكم؛ ليموت من مات عن بينة رآها، وعبرة عاينها، وحجة قامت عليه، ويعيش من عاش عن بينة رآها، وعبرة شاهدها، وحجة عليه؛ لئلا يكون له حجة ومعذرة. وقيل: الهلاك والحياة مستعاران للكفر والإسلام؛ أي: ليصدر إسلام من أسلم عن وضوح ويقين بأنه دين الحق، ويصدر كفر من كفر عن وضوح وبينة، لا عن مخالجة شبهة. وقال قتادة: ليضل من ضلّ عن بينة، ويهتدي من اهتدى على بينة، وفي «الفتوحات»: ﴿لِيَهْلِكَ﴾^(١)؛ أي: يدوم على الهلاك؛ أي: الكفر ﴿وَيَحْيَى﴾؛ أي: يدوم على الحياة، أي: الإيمان. انتهى.

والخلاصة: فعل ذلك بكم؛ ليترب على قضاء هذا الأمر أن يهلك من الكفار من هلك عن حجة بينة، واضحة، مشاهدة بالبصر على حقية الإسلام، بإنجاز وعده لرسوله ومن معه من المؤمنين، بحيث تنتفي الشبهة، ولا يكون هناك مجالاً للاعتذار عند الله عن إجابة الدعوة، ويعيش من يعيش من المؤمنين عن حجة شاهدها وعائنها، فيزداد يقيناً بالإيمان، ونشاطاً في الأعمال.

وقرأ الأعمش، وعصمة عن أبي بكر عن عاصم^(٢): ﴿لِيَهْلِكَ﴾ بفتح اللام. وقرأ نافع وخلف وسهل ويعقوب والبيزي وأبو بكر: ﴿مَنْ حَيٍّ﴾ بيائين على الأصل. وقرأ الباقر بياء واحدة على الإدغام، وهو اختيار أبي عبيد؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف، والفك والإدغام لغتان مشهورتان.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَسَمِيعٌ﴾ بكفر الكافرين، وإيمان المؤمنين ﴿عَلِيمٌ﴾ بكفرهم وإيمانهم، لا يخفى عليه شيء من أقوال الكافرين والمؤمنين، ولا من عقائدهم وأفعالهم، فهو يسمع ما يقول كل فريق منهم من الأقوال

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

الصادرة عن عقيدة، والأعذار التي يعتذر بها عن تقصيره في أعماله، ويعلم ما يكتنه من ذلك ومن غيره، ويجازي كلاً بحسب ما يسمع ويعلم.

والخلاصة: ^(١) أن غزوة بدر قامت بها الحجة البالغة للمؤمنين بنصرهم - كما بشرهم النبي ﷺ - وحجته البالغة على الكافرين بخذلانهم وانكسارهم - كما أذرهم الرسول ﷺ - ولا مجال في ذلك للمكابرة والتأويل.

وختم بهاتين الصفتين؛ لأن الكفر والإيمان يستلزمان النطق باللسان، والاعتقاد بالجنان، فهو سميع لأقوالكم، عليم بنياتكم.

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ﴾؛ أي: واذكر يا محمد نعمة الله عليك؛ إذ يريك المشركين ﴿فِي مَنَامِكَ﴾؛ أي: في نومك قبل يوم بدر ﴿قَلِيلًا﴾ عددهم مع كثرتهم، وقال أبو حيان: والمراد بالقلة هنا قلة القدر واليأس والنجدة، وأنهم مهزومون مصروعون، ولا يحمل على قلة العدد؛ لأنه ﷺ رؤياه حق، وقد كان علم أنهم ما بين تسع مئة إلى ألف، فلا يمكن حمل ذلك على قلة العدد. انتهى.

قال مجاهد ^(٢): أراهم الله في منامه قليلاً، فأخبر النبي ﷺ أصحابه بذلك، وكان ذلك تثبيتاً. وقال محمد بن إسحاق: فكان ما أراه الله من ذلك نعمة من نعمه عليهم، يشجعهم بها على عدوهم، فكف عنهم بها ما تخوف عليهم من ضعفهم لعلمه بما فيهم.

وقيل: لما أري النبي ﷺ كفارَ قريش في منامه قليلاً، فأخبر بذلك أصحابه.. قالوا: رؤيا النبي ﷺ حق، فصار ذلك سبباً لجرائتهم على عدوهم، وقوة لقلوبهم. وقال الحسن: إن هذه الإراءة كانت في اليقظة، والمراد من المنام: العين؛ لأنها موضع النوم. قال الزجاج: هذا مذهب حسن، ولكن الأول أسوغ في العربية؛ لقوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ اتَّقَيْتُمْ...﴾ إلخ، فدل بهذا على أن هذه رؤية الالتقاء واليقظة، وأن تلك رؤية النوم.

(١) المراغي.

(٢) الخازن.

وقيل: الظرف في ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ﴾: متعلق بـ ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ المذكورين قبله، والمعنى^(١): حينئذ: إنَّ الله سبحانه وتعالى سميع لما يقول أصحابك، عليم بما يضمرونه، إذ يريك الله عدد عدوك وعدوهم قليلاً في الرؤيا المنامية، فتخبر بها المؤمنين، وتطمئن قلوبهم، وتقوي آمالهم بالنصر، فيجترئون عليهم.

﴿وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ﴾؛ أي: ولو أراك يا محمد المشركين في منامك ﴿كَثِيراً﴾ عددهم، وذكرت ذلك لأصحابك.. ﴿لَفَشَلْتَهُمْ﴾، أي: لجبنتهم، ولتأخرتهم عن حربهم وقتالهم؛ أي: لو أراكم كثيراً.. لذكرته لأصحابك، ولو سمعوا ذلك.. لجبنوا ﴿وَلَنَنْزَعُنَّهُمْ﴾ معطوف على ما قبله عطف سبب على مسبب، وسيذكر مقدماً في قوله الآتي: ﴿وَلَا تَنْزَعُوا فَنَفْسُكُمُ﴾؛ أي: ولا تختلفتم في أمر القتال، ولتفرقت أراؤكم في الفرار والثبات. وانظر إلى محاسن القرآن، فإنه لم يسند الفشل إليه ﷺ؛ لأنه معصوم، بل قال: ﴿لَفَشَلْتَهُمْ﴾ إشارة إلى أصحابه؛ أي: (٢) ولو أراك ربك عدوك وعدوهم كثيراً.. لفشل أصحابك وخافوا، ولم يقدروا على حرب القوم، ولوقع بينهم النزاع وتفرق الآراء في أمر القتال؛ إذ منهم القوي الإيمان والعزيمة، فيطيع الله ورسوله ويقاتل، ومنهم الضعيف الذي يشبط عن القتال، بمثل الأعداء التي جادلوا بها الرسول ﷺ، كما تقدم في قوله: ﴿يجادلونك في الحق بعد ما تبين﴾.

وعبارة «الخازن» هنا قوله: ﴿وَلَنَنْزَعُنَّهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يعني: اختلفتم في أمر الإقدام عليهم، أو الإحجام عنهم، وقيل: معنى التنازع في الأمر: الاختلاف الذي تكون معه مخاصمة ومجادلة ومجاذبة كل واحد إلى ناحية، والمعنى: لا اضطرب أمركم واختلفت كلمتكم. انتهت.

﴿وَلَنَكْزِبَنَّ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَلَامٌ﴾؛ أي: سلمكم، وحفظكم من التنازع والمخالفة فيما بينكم، وقيل: معناه: ولكن الله تعالى سلمكم وعصمكم

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

من الفشل والتنازع، وتفرق الآراء، وما يعقب ذلك من الانكسار والخذلان والهزيمة ﴿إِنَّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِمُوا بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ أي: بالخطرات التي تقع في القلوب من الصبر والجزع والجراءة والجبن، ولذلك دبر ما دبر.

والمعنى: أنه تعالى عليم بما تخفيه الصدور من شعور الجبن والجزع الذي تضيق به فيحجم عن القتال، ومن شعور الإيمان والتوكل الذي يبعث في النفس الطمأنينة والصبر فيحملها على الإقدام، ويسخر لكل منهما الأسباب التي تفضي إلى ما يريد منها.

والخطاب في قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَفَيْتُمْ﴾.. للرسول ﷺ وللمؤمنين جميعاً، وأرى: بصرية يقظانية، والظرف متعلق بمحذوف، تقديره: واذكروا يا معشر المؤمنين نعمة الله تعالى عليكم؛ إذ يبصركم الكفار وقت التفائق وتقابلكم في المعركة ﴿فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا﴾؛ أي: أراكم إياهم حالة كونهم قليلاً في أعينكم ونظركم، حتى قال قائلٌ من المسلمين لآخر: أتراهم سبعين؟ قال: هم نحو المئة، وهم في نفس الأمر ألف، تصديقاً لرؤيا النبي ﷺ، ولتزداد جراءة المؤمنين عليهم. ﴿وَيَقْلِلُكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿فِي أَعْيُنِهِمْ﴾؛ أي: في أعين الكفار ونظرهم؛ أي: يريهم إياكم قليلاً في أعينهم ونظرهم، حتى قال أبو جهل: إنما أصحاب محمد أكلة جزور؛ أي: قليل، يشبعهم. جزور واحد، فلا تقتلوهم واربطوهم بالحبال، وقلل الله المؤمنين في أعين المشركين قبل التحام الحرب؛ لئلا يبالغ الكفار في تحصيل الاستعداد والحذر، فيصير ذلك سبباً لانكسارهم، ولأنهم إذا رأوهم قليلاً أقدموا على القتال غير خائفين، فلما التحم القتال.. أرى الكفار المسلمين مثلي الكفار، وكانوا ألفاً، فأروا المسلمين قدر ألفين؛ ليهابوا، وتضعف قلوبهم وشوكتهم، ويتمكن المسلمون منهم، وتكون الدائرة عليهم.

واللام في قوله: ﴿يَقْنِىَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَقْعُولًا﴾ متعلقة بمحذوف، تقديره: فعل بكم وبهم ذلك التقليل؛ ليظهر الله سبحانه وتعالى أمراً كان مقضياً في سابق علمه، من إعلاء كلمة الإسلام، ونصر أهله، وإذلال كلمة الشرك، وخذلان أهله.

والخلاصة^(١): أَنَّ الله سبحانه وتعالى فعل ذلك؛ ليقدم كل منكم ومنهم على قتال الآخر، فهذا واثق بنفسه مدل بياسه، وهذا متكلم على ربه واثق بوعده، حتى إذا ما التقيتم ثبتكم وثبطهم؛ ليقضي بنصركم عليهم أمراً كان في علمه مفعولاً، وهو أن تكون كلمة الله هي العليا، وكلمة الذين كفروا السفلى، ومن ثم هيأ الأسباب وقدرها تقديرًا.

فإن قلت^(٢): قد قال في الآية المتقدمة: ﴿وَلَكِنْ لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾ وقال في هذه الآية: ﴿لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾، فما فائدة هذا التكرار؟

قلت: المقصود من ذكره في الآية المتقدمة؛ ليحصل استيلاء المسلمين على المشركين على وجه القهر والغلبة؛ ليكون ذلك معجزة دالة على صدق رسول الله ﷺ، والمقصود من ذكره في هذه الآية: أَنَّ الله سبحانه وتعالى قلل عدد الفريقين في أعين بعضهم بعضاً؛ للحكمة التي قضاها، فلذلك قال: ﴿لِّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا﴾.

﴿وَالِإِلَّهِ﴾ سبحانه وتعالى، لا إلى غيره ﴿تَرْجِعُ﴾ بالبناء للمفعول؛ أي: ترد ﴿الْأُمُورُ﴾ كلها، يفعل فيها ما يريد، ويقضي في شأنها ما يشاء، ولا تجري على ما يظنه العبيد. وقرئ بالبناء للفاعل، أي: تصير وترجع وتعود إلى الله تعالى في الآخرة، فيجازي كل عامل على قدر عمله، فالمحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، أو يغفر.

فائدة: فإن قيل^(٣): ما فائدة تكرار الرؤية ها هنا، وقد ذكرت في قوله: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ﴾؟

قلت: يجاب عنه بجوابين:

(١) المراغي.

(٢) الخازن.

(٣) زاد المسير.

أحدهما: أنَّ الأولى كانت في المنام، والثانية في اليقظة، فلا تكرر.

والثاني: أنَّ الأولى للنبي ﷺ خاصة، والثانية له ولأصحابه.

فإن قيل: تكثير المؤمنين في أعين الكافرين أولى من تقليلهم لمكان إعزازهم؟

قلت: يجاب عنه بثلاثة أجوبة:

أحدها: أنهم لو كثروا في أعينهم.. لم يقدموا عليهم، فلم يكن قتال. والقتال سبب النصر، فقللهم لذلك.

والثاني: أنه قللهم؛ لثلاث يتأهب المشركون كل التأهب؛ فإذا تحقق القتال.. وجدهم المسلمون غير مستعدين، فظفروا بهم.

والثالث: أنه قللهم؛ ليحمل الأعداء عليهم في كثرتهم فيغلبهم المسلمون، فيكون ذلك آيةً للمشركين، ومنبهاً على نصرة الحق.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله، وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾؛ أي: إذا قابلتم جماعة كافرة وحاربتموها. وترك^(١) وصفها؛ لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار، واللقاء اسم غالب للقتال ﴿فَاتَّبَعُوا﴾ لقتالهم وجدوا في المحاربة، ولا تنهزموا إذا لم يزدوا على الضعف، بأن يوطنوا أنفسهم على لقاء العدو وقتاله، ولا يحدثوها بالتولي ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى بالقلب واللسان في أثناء القتال ذكراً ﴿كثيراً﴾ ومن الذكر ما يقع حال القتال من التكبير.

والمعنى^(٢): كونوا ذاكرين الله عند لقاء عدوكم ذكراً كثيراً بقلوبكم وألسنتكم. أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين وأوليائه الصالحين بأن يذكروه في أشد الأحوال، وذلك عند لقاء العدو وقتاله. وفيه تنبيه على أن الإنسان لا يجوز أن يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله تعالى، وقيل: المراد من هذا الذكر: هو الدعاء على العدو، وذلك لا يحصل إلا بمعوثة الله تعالى، فأمر الله سبحانه

(٢) الخازن.

(١) النسفي.

وتعالى عباده أن يسألوه النصر على العدو عند اللقاء.

والخلاصة: أنكم إذا لقيتم^(١) أعداءكم الكفار.. فاثبتوا لهم؛ ولا تفروا أمامهم؛ فإن الثبات قوة معنوية طالما كان هو السبب في النصر والغلب بين الأفراد والجيوش.

انظر إلى الرجلين الجليدين يتصارعان، فيعيا كل منهما وتضعف قوته، ويتوقع كل لحظة أن يقع صريعاً، ولكن قد يخطر له أن خصمه ربما وقع قبضه فيثبت إلى اللحظة الأخيرة، فيكون له الفلجُ والفوز على خصمه، وهكذا في الحروب، فإن من أهم أسباب النصر فيها: الثبات وعدم اليأس، بل الثبات نافع في كل أعمال البشر، فهو الوسيلة في الفوز والنجاح فيها.

وأكثرنا من ذكر الله تعالى في أثناء القتال بقلوبكم: بذكر قدرته ووعدته بنصر رسله والمؤمنين، ونصر كل من يتبع سنتهم بنصر دينه وإقامة سننه، وبأن النصر بيده ومن عنده، يؤتاه من يشاء، وبألستكم: بالتكبير والتسبيح والتحميد والتهليل والاستغفار، وبالدعاء على الأعداء بنحو قولكم: اللهم أخذلهم واقطع دابرهم واجعل الدائرة عليهم، والتضرع إليه مع اليقين بأنه لا يعجزه شيء.

وفي ذلك إيماء إلى أنه يجب على العبد أن لا يفتر عن ذكر الله تعالى، أكثر ما يكون همًا وأشغل ما يكون قلباً، وأن تكون نفسه مجتمعة لذلك، وإن كانت متوزعة عن غيره.

﴿لَمَلَكُمْ تَفْلِحُونَ﴾؛ أي: لكي تظفروا بمرادكم من النصر والمثوبة؛ فإن الثبات وذكر الله تعالى هما وسيلتان من وسائل الفوز في القتال في الدنيا، وفي نيل الثواب في الآخرة.

فإن قلت^(٢): ظاهر الآية يوجب الثبات على كل حال، وذلك يوهم أنها ناسخة لآية التحرف والتحيز؟

(٢) الخازن.

(١) المراغي.

قلتُ: المراد من الثبات هو: الثبات عند المحاربة والمقاتلة في الجملة، وآية التحرف والتحيز لا تقدح في حصول هذا الثبات في المحاربة، بل ربما كان الثبات لا يحصل إلا بذلك التحرف والتحيز.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى فيما أمركم به من الأسباب الموجبة للفلاح في القتال وفي غيره، ﴿و﴾ أطيعوا ﴿رسوله﴾ ﷺ كذلك، فهو المبين لكلام ربه، والمنفذ له بالقول والعمل والحكم، وهو القائد الأعظم في القتال، فطاعته هي جماع النظام، والنظام ركن من أركان الظفر، وهو المشاور لكم في الرأي والتدبير والاستشارة في الأمور. ﴿وَلَا تَنَزَّعُوا﴾؛ أي: ولا تختلفوا في أمر القتال كما فعلتم في أحد ﴿فَتَفْشَلُوا﴾؛ أي: فتجنبوا عن القتال؛ فإن التنازع والاختلاف يوجب الفشل والضعف والجبن. ﴿وَيَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾؛ أي: شدتكم وقوتكم ودولتكم. وقرأ أبو حيوة وأبان وعصمة عن عاصم: ﴿ويذهب﴾ بالياء ونصب الباء، وقرأ الحسن وإبراهيم: ﴿فتفشلوا﴾ بكسر الشين. قال أبو حاتم: وهذا غير معروف. وقال غيره: هي لغة؛ أي: لا يكن منكم تنازع واختلاف؛ فإن ذلك مدعاة للفشل والخيبة وذهاب القوة فيتغلب عليكم العدو.

وأصل الريح^(١): الهواء المتحرك، ثم استعيرت للقوة والغلبة؛ لأنه لا يوجد في الأجسام ما هو أقوى منها، فهي تهيج البحار وتقتلع الأشجار وتهدم الدور والقلاع، ومن ثم يقال: هبت رياح فلان: إذا جرى أمره على ما يريد، كما يقال: ركدت رياحه: إذا ضعف أمره. ومن استعارة^(٢) الريح للدولة والقوة قول الشاعر:

إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكَ فَاعْتَنَمَهَا فَإِنَّ لِكُلِّ عَاصِفَةٍ سُكُونًا
وقال شاعر الأنصار:

قَدْ عَوَّدَتْهُمْ صَبَاهُمْ أَنْ يَكُونُ لَهُمْ رِيحُ الْقِتَالِ وَأَسْلَابُ الَّذِينَ لَقُوا
وقيل: المراد بالريح: ريح الصبا؛ لأن بها كان ينصر النبي ﷺ، كما يدل

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

عليه قوله ﷺ: «نصرت بالصَّبَا، وأهلكت عاد بالدبور» وعن النعمان بن مقرن قال: (شهدت رسول الله ﷺ، فكان إذا لم يقاتل من أول النهار.. آخر القتال حتى تزول الشمس، وتهب الرياح، وينزل النصر) أخرجه أبو داود.

ثم أمرهم الله سبحانه وتعالى بالصبر على شدائد الحرب، وأخبرهم بأن الله مع الصابرين في كل أمر ينبغي الصبر فيه، فقال: ﴿وَاصْبِرُوا﴾ عند لقاء عدوكم، ولا تنهزموا عنهم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والمعونة، وعن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى إذا مالت الشمس.. قام فيهم، فقال: «أيها الناس، لا تتمنوا لقاء العدو، وأسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم فاصبروا، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مُنزِلَ الكتاب، ومجري السحاب، وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرونا عليهم» متفق عليه.

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تتمنوا لقاء العدو، فإذا لقيتموهم فاصبروا» متفق عليه.

والمعنى: واصبروا على الشدائد، وعلى ما تلاقونه من بأس العدو واستعداده، وكثرة عدده، فالله مع الصابرين، يمدهم بمعونته وتأييده، ومن كان الله معيناً له.. فلا يغلبه غالبٌ، ولا يجنّبها هذه المعية، التي لا يغلب من رزقها غالبٌ، ولا يؤتى صاحبها من جهة من الجهات وإن كانت كثيرة.

ثم نهاهم عن أن تكون حالتهم كحالة الذين خرجوا من ديارهم بطراً ورتاء الناس، وهم قريش، فقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ في الاستكبار والفخر ﴿كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ مكة، لحماية العير، حالة كونهم ﴿بَطَرًا﴾؛ أي: بطرين، فرحين مرحين، أشد البطر والفرح، أو خرجوا لأجل البطر والفرح، والبطر: شدة الفرح، أو الطغيان، أو كفران النعم، ﴿و﴾ حالة كونهم ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾؛ أي: مرثيين الناس، أو لأجل الرياء، فإنهم خرجوا يوم بدر ليحفظوا العير التي مع أبي سفيان، ومعهم القيان والمعازف، فلما بلغوا الجحفة.. أتاها رسول أبي سفيان، وقال: ارجعوا إلى مكة؛ فقد سلمت عيركم، فأبوا إلا إظهار الجلادة والقوة

والشجاعة، وأيضاً لما وردوا الجحفة.. بعث الخفاف الكناني إلى أبي جهل - وهو صديق له - بهدايا مع ابن له، فلما أتاه.. قال: إنَّ أبي يقول: إن شئت أن أمدك بالرجال.. أمددتك، وإن شئت أن أزحف إليك بمن معي من قرابتي.. فعلت. فقال أبو جهل: قل لأبيك: جزاك الله خيراً، إن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد... فوالله ما لنا بالله من طاقة، وإن كنا نقاتل الناس.. فوالله إن بنا على الناس لقوة، والله ما نرجع عن قتال محمد حتى نرد بداراً، فنشرب فيها الخمر، وتعزف علينا القيان، وننحر الجزور في بدر، فيثني الناس علينا بالشجاعة والسماحة، وقد بذلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت، وبدل ضرب الجواري على نحو الدفوف بنوح النائحات، وبدل نحر الجزور بنحر رقابهم؛ حيث قتل منهم سبعون، وأسر سبعون.

واعلم: أنَّ النعم إذا كثرت من الله تعالى على العبد، فإن صرفها إلى مرضاته تعالى وعرف أنها من الله تعالى.. فذاك هو الشكر، وإن توسل بها إلى المفاخرة على الأقران والمغالبة بالكثرة على أهل الزمان.. فذاك هو البطر. والرياء: إظهار الجميل ليراه الناس، مع إبطان القبيح. والفرق بين الرياء والنفاق: أن النفاق: إظهار الإيمان مع إبطان الكفر، والرياء: إظهار الطاعة مع إبطان المعصية.

والمعنى: عليكم أيها المؤمنون أن تمتثلوا ما أمرتم به، وتنتهوا عما نهيتهم عنه، ولا تكونوا كأعدائكم المشركين الذين خرجوا من ديارهم في مكة وغيرها من الأماكن التي استنفروهم منها أبو سفيان بطرين بما أوتوا من قوة ونعم لا يستحقونها، مراثين الناس بها ليعجبوا بها ويشنوا عليهم بالغنى والقوة والشجاعة. وظاهر النظم الكريم أن قوله: ﴿بَطْرًا﴾ متعلق بخرجوا، وهو لا يوافق الواقع؛ لأن خروجهم كان لغرض مهم، وهو المنع عن غيرهم، والحق: أن يكون علة لمعلول محذوف، تقديره: خرجوا من ديارهم ليمنعوا غيرهم، ولم يرجعوا بعد نجاتها بطراً، فهو علة لهذا المقدر، وهو قولنا: لم يرجعوا، وعلة الخروج: منعهم عن غيرهم كما قدرنا، كما ذكره في «الفتوحات».

وقوله: ﴿وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله، بمعاداة النبي ﷺ والمؤمنين، معطوف على ﴿بَطَرًا﴾ على كلا التأويلين.

والمعنى: ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرين مرثين، صادين عن سبيل الله، أو خرجوا للبطر والرياء والصد عن سبيل الله تعالى. والصد: إضلال الناس، والحيلولة بينهم وبين طرق الهداية، ويجوز أن يكون ﴿وَصُدُّوا﴾ معطوفاً على ﴿خَرَجُوا﴾ والمعنى: يجمعون بين الخروج على تلك الصفة والصد عن سبيل الله.

وإنما ذكر البطر والرياء بصيغة الاسم، والصد بصيغة الفعل؛ لأنَّ أبا جهل ورهطه كانوا مجبولين على المفاخرة والرياء، وأما صدهم عن سبيل الله.. فإنما حصل في الزمان الذي ادَّعى فيه النبي ﷺ النبوة. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى: ﴿يَمَّا يَمْشُونَ مُحِيطٌ﴾ بعلمه؛ أي: عالم بما جاؤوا لأجله؛ أي: إنَّ تعالى عالم بجميع الأشياء، ظواهرها وبواطنها، لا يخفى عن علمه شيء؛ لأنَّه محيط بأعمال العباد كلها، فيجازي المحسنين ويعاقب المسيئين.

وفى هذا زجر شديد، وتهديد أكيد على الرياء والتصنع والبطر والكبرياء، وأنه سيجازي عليها أشد الجزاء ﴿و﴾ اذكروا أيها المؤمنون نعمة الله تعالى عليكم ﴿إِذْ زَيْنٌ وَحَسَنٌ﴾ لهم؛ أي: لهؤلاء المشركين ﴿الشَّيْطَانُ﴾؛ أي: إبليس بوسوسته ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ الخبيثة، في معاداة النبي ﷺ والمؤمنين، وخروجهم من مكة، فإنَّ المشركين حين أرادوا السير والخروج إلى بدر.. خافوا من بني بكر بن كنانة؛ لأنهم كانوا قتلوا منهم رجلاً واحداً قبل ذلك، فلم يأمنوا أن يأتوهم من ورائهم، فتصوّر لهم إبليس بصورة سراقه بن مالك بن جعشم - وهو من بني بكر بن كنانة، وكان من أشrafهم - في جند من الشياطين، ومعه راية. ﴿وَقَالَ﴾ إبليس للمشركين: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ يَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾؛ أي: لا غالب عليكم اليوم من بني كنانة ومن محمد ﷺ وأصحابه؛ أي: وقال لهم بما ألقاه في قلوبهم، وخيل إليهم أنهم لا يغلبون لكثرة عددهم وعددهم، وأوهمهم أن اتباعهم إياه فيما يظنون قربات، حتى قالوا: اللهم انصر إحدى الفتيين، وأفضل الدينين.

﴿و﴾ قال لهم: ﴿إني جار لكم﴾؛ أي: حافظكم من مضرّتهم وناصركم عليهم، ﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ﴾ والتقى الجمعان - جمع المسلمين وجمع الكافرين - بحيث ترى كل فئة الأخرى، أي: فلما قرب كل من الفريقين المتقاتلين من الآخر، وصار بحيث يراه ويعرف حاله، وقبل أن تصطلي نار القتال معه، ورأى إبليس نزول الملائكة من السماء.. ﴿تَكْصَرُ عَنْ عِيقَيْهِ﴾؛ أي: رجع إبليس إلى خلفه هارباً: أي: رجع القهقري وتولى إلى الوراء، وهي الجهة التي فيها العقبان، والمراد: أنه كفّ عن تزيينه لهم وتغريه بهم، وكان إبليس في صف المشركين، وهو أخذ بيد الحارث بن هشام ﴿و﴾ قال له الحارث: إلى أين تترك نصرتنا يا سراقه في هذه الحالة، أما تزعم أنك جار لنا، وجعل الحارث يمسكه. ﴿قال﴾ إبليس: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ﴾؛ أي: إني بريء من جواركم وحفظكم ونصركم والذب عنكم، ﴿إِنِّي أَرَى﴾؛ أي: لأنني أبصر ﴿مَا لَا تَرَوْنَ﴾؛ أي: ما لا تبصرون من نزول الملائكة مع جبريل، وإني أرى جبريل بين يدي النبي ﷺ، وفي يده اللجام يقود الفرس، ولم تروه، ودفع إبليس في صدر الحارث وانطلق وقال: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ أن يهلكني بتسليط الملائكة عليّ، وانهزم المشركون. فلما قدموا مكة.. قالوا: هزم الناس سراقه، فبلغ ذلك سراقه، فقال: بلغني أنكم تقولون: إني هزمت الناس، فوالله ما شعرت بمسيركم حتى بلغني هزيمتكم، فقالوا: أما أتيتنا في يوم كذا وكذا، فحلف لهم، فلما أسلموا.. علموا أن ذلك كان شيطاناً. وقيل: لما رأى إبليس الملائكة ينزلون من السماء.. خاف أن يكون الوقت الذي أنظر إليه قد حضر، فقال ما قال؛ إشفاقاً على نفسه ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن عاداه وعادى أوليائه، قاله الشيطان بسطاً لعدّره حيثنّذ، فهو تعليل لما قبله؛ أي ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾؛ لأنه شديد العقاب، أو مستأنف من محض كلامه تعالى؛ تهديداً لإبليس وجنده.

وقال قتادة^(١): قال إبليس: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ﴾، وصدق. وقال: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ وكذب، ما به مخافة الله. ولكن إنه لا قوة له ولا منعة، فأوردهم

وأسلمهم، وتلك عادة عدو الله إبليس لمن أطاعه، إذا التقى الحق والباطل... أسلمهم وتبرأ منهم. وقيل: إنه خاف أن يهلك فيمن هلك، وقيل: خاف أن يأخذه جبريل فيعرف حاله، فلا يطيعوه. وقيل: معنى ﴿إِنَّ أَخَافُ اللَّهَ﴾: أعلم صدق وعده لأوليائه؛ لأنه كان على ثقة من أمره.

فإن قلت^(١): كيف يقدر إبليس على أن يتصور بصورة البشر، وإذا تشكل بصورة البشر: فكيف يسمى شيطانا؟

قلت: إن الله عز وجل أعطاه قوةً وأقدره على ذلك، كما أعطى الملائكة قوةً وأقدرهم على أن يتشكلوا بصورة البشر، لكن النفس الباطنة لم تتغير، فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة.

والخلاصة^(٢): أن جند الشيطان كانوا منبئين في المشركين، يوسوسون لهم - يملأستهم لأرواحهم الخبيثة - بما يغريهم ويغريهم، كما كان الملائكة منبئين في المؤمنين يلهمونهم - يملأستهم لأرواحهم الطيبة - ما يثبتون به قلوبهم، ويزيدهم ثقةً بوعده الله بنصرهم، فلما تراءت الفتتان وأوشكا أن يتلاحما.. فر الشيطان بجنوده من بين المشركين؛ لثلا تصل إليهم الملائكة الملبسة للمؤمنين (وهما ضدان لا يجتمعان، ولو اجتمعا.. لقضى أقواهما، وهم الملائكة على أضعفهما، وهم الشياطين).

فخوف الشيطان من الملائكة إنما كان من إحراق الملائكة لجنوده، لا على المشركين، كما يقذف بالحق على الباطل فيدمغه، فإذا هو زاهق متلاش أمامه لا يبقى منه شيء.

والظرف في قوله: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ﴾: متعلق بـ ﴿زِين﴾ أو بـ ذكر محذوفاً أي: واذكروا إذ زين لهم الشيطان أعمالهم حين يقول المنافقون ومن في حكمهم من مرضى القلوب، أو: واذكروا إذ يقول المنافقون وهم قومٌ من

(١) الخازن.

(٢) المراعي.

الأوس والخزرج ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾؛ أي: شك وارتياب في الدين، وهم قوم من قريش، أسلموا ولم يقو إسلامهم في قلوبهم ولم يهاجروا، منهم: عتبة بن ربيعة، وقيس بن الوليد، وأبو قيس الفاكه، والحارث بن زمة، وعدي بن أمية، والعاص بن منبه، فلما خرج كفار قريش إلى حرب رسول الله ﷺ.. خرجوا معهم إلى بدر، فلما نظروا إلى قلة المسلمين.. ارتابوا وارتدوا، وقالوا: ﴿عَرَّ هَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ دِينَهُمْ﴾؛ أي: توحيدهم، حين أقدموا على ما أقدموا عليه من الخروج لحرب قريش مع قلة عددهم وكثرة عدوهم، توهماً منهم أنهم ينصرون عليهم؛ أي: اغتروا بدينهم، فادخلوا أنفسهم فيما لا طاقة لهم به، حيث خرجوا وهم ثلاث مئة وبضعة عشر إلى زهاء ألف، ظناً منهم أنهم على الحق، ينصرون ولا يغلبون، فأولئك المرضى الذين خرجوا مع قريش كلهم قتلوا في بدر مع المشركين، ولم يذكر أن أحداً من المنافقين خرج إلى بدر مع المسلمين.

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ أي: ومن يسلم أمره إلى الله ويشق بفضله ويعول على إحسانه.. ﴿فَكَرَّ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى حافظه وناصره؛ لأنه ﴿عَزِيزٌ﴾؛ أي: غالب لا يغلبه شيء، فيسلط القليل الضعيف على الكثير القوي ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما قضى وحكم، لا يسوي بين أوليائه وأعدائه، فيوصل الثواب إلى أوليائه، والعقاب إلى أعدائه.

وهذا الكلام يتضمن الرد على من قال^(١): ﴿عَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ﴾ فكانه قيل: هؤلاء في لقاء عدوهم هم متوكلون على الله، فهم الغالبون ومن يتوكل على الله.. ينصره ويعزه؛ فإن الله عزيز لا يغالب بقوة ولا بكثرة، حكيم يضع الأشياء مواضعها، أو حاكم ينصره من يتوكل عليه، فيدبل القليل على الكثير.

والمعنى^(٢): أي ومن يكل أمره إلى الله ويؤمن إيمان اطمئنان بأنه ناصره ومعينه، وأنه لا يعجزه شيء، ولا يمتنع عليه شيء أراد.. يكفه ما يهمه وينصره

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

على أعدائه وإن كثر عددهم وعظم استعدادهم؛ لأنه العزيز الغالب على أمره، الحكيم الذي يضع كل شيء في موضعه بمقتضى سننه في نظام العالم، ومن ذلك أن ينصر الحق على الباطل.

الإعراب

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿أَنَّمَا﴾: أن حرف نصب ومصدر، ما: موصولة في محل نصب اسمها، وكان القياس فصلها من أن، لكن ثبت وصلها في خط المصحف العثماني، وثبت فصلها أيضاً في بعضها، كما ذكره الجزري. ﴿غَنِمْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف، تقديره: أن ما غنتموه. ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور حال من العائد المحذوف، تقديره: حال كونه كائناً من شيء ما قليلاً كان أو كثيراً. ﴿فَإِنَّ﴾: الفاء رابطة الخبر بالاسم؛ لما في اسم أن من العموم ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿لِلَّهِ﴾ جار ومجرور خبر ﴿أَنْ﴾ مقدم على اسمها. ﴿خُمُسَهُ﴾: اسمها مؤخر ومضاف إليه، تقديره: فإن خمسه كائن لله، وجملة أن اسمها وخبرها في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾ الأولى: ولكنه خبر سببي، تقديره: واعلموا أن الذي غنتموه من شيء فكائن خمسه لله وللرسول، وجملة ﴿أَنْ﴾ الأولى في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعولي علم، تقديره: واعلموا كون خمس الذي غنتموه من شيء لله، ﴿وَلِلرَّسُولِ﴾: جار ومجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: ﴿لِلَّهِ﴾ ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ معطوف على الجار والمجرور قبله، ﴿وَالْيَتَامَىٰ﴾: معطوف على ذي القربى، وكذا ﴿وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ﴾ معطوفان عليه.

﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿كُنْتُمْ﴾: فعل ناقص واسمه، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾

على كونه فعل شرط لها. ﴿ءَامَنْتُمْ﴾ فعل وفاعل. ﴿يَاللَّهُ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل النصب خبر كان، تقديره: إن كنتم مؤمنين، وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية معلوم مما قبلها، تقديره: إن كنتم مؤمنين بالله.. فاعلموا ذلك، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَمَا﴾ في محل الجر معطوف على لفظ الجلالة ﴿أَنْزَلْنَا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: وبما أنزلناه ﴿عَلَى عَبْدِنَا﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بأنزلنا. ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بأنزلنا. ﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية، بدل من يوم الفرقان. ﴿الَّتِي الْجَمْعَانِ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه. ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بقدير. ﴿قَدِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾.

﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان بدل من يوم الفرقان ﴿أَنْتُمْ﴾ مبتدأ، ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ، والباء بمعنى في، والجملة الاسمية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾. ﴿الدُّنْيَا﴾: صفة للعدوة ﴿وَهُمْ﴾ مبتدأ ﴿بِالْعُدْوَةِ﴾: خبره، والجملة في محل الجر معطوفة على الجملة التي قبلها على كونها مضافاً إليه لـ ﴿إِذْ﴾. ﴿الْقُصْوَى﴾: صفة لـ ﴿العدوة﴾. ﴿وَالرَّكْبُ﴾ مبتدأ. ﴿أَسْفَلَ﴾: منصوب على الظرفية، والظرف متعلق بمحذوف خبر المبتدأ. ﴿مِنْكُمْ﴾ جار ومجرور صفة لأسفل، والجملة من المبتدأ، والخبر في محل النصب، حال من الظرف الذي قبله، وهو قوله: ﴿بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى﴾، والتقدير: إذ أنتم كائنون بالعدوة الدنيا، وهم كائنون بالعدوة القصوى، حالة كون الركب كائنين في مكان أسفل منكم، ويجوز أن تكون جملة ﴿وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ في محل الجر معطوف على أنتم؛ أي: وإذ الركب أسفل منكم، ذكره أبو البقاء. وفي «الفتوحات»: وإيضاح ما في المقام أن ﴿الركب﴾: مبتدأ و ﴿أَسْفَلَ﴾ أفعال تفضيل، استعمل بمعنى صفة لمكان محذوف أقيم مقامه، فهو مع متعلقه خبر،

والجملة حال من الظرف الذي قبله، يعني: بـ﴿العدوة﴾. اهـ كرخي. وفي السمين: قوله: ﴿وَالرَّكْبُ اسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ الأحسن في هذه الواو، والواو التي قبلها الداخلة على هم أن تكون عاطفة ما بعدها على: ﴿أنتم﴾؛ لأنها مبدأ تقسيم أحوالهم وأحوال عدوهم، ويجوز أن تكونا واوي حال، و﴿اسفل﴾ منصوب على الظرف النائب عن الخبر، وهو في الحقيقة صفة لظرف مكان محذوف؛ أي: والركب في مكان أسفل من مكانكم اهـ. ﴿وَلَوْ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية، ﴿لو﴾ حرف شرط ﴿تَوَاعَدْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ﴾ ﴿اللام﴾ رابطة لجواب ﴿لو﴾ الشرطية، ﴿لَاخْتَلَفْتُمْ﴾: فعل وفاعل. ﴿فِي أَلْيَعَدٍ﴾: متعلق به، والجملة جواب لو الشرطية، وجملة لو الشرطية مستأنفة. ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة ﴿لكن﴾ حرف استدراك ﴿لَيَقْضَى﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل، ﴿يقضي﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، ﴿الله﴾ فاعل. ﴿أَمْرًا﴾ مفعول به، وجملة ﴿كَانَ مَفْعُولًا﴾: صفة لأمرأ، وجملة يقضي مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لقضاء الله أمرأ كان مفعولاً، الجار والمجرور متعلق بمحذوف، تقديره: ولكن جمع الله بينكم؛ لقضائه وإمضائه أمرأ كان مقضياً في سابق علمه، والجملة المحذوفة معطوفة على جملة لو الشرطية.

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿لِيَهْلِكَ﴾ ﴿اللام﴾ لام كي. ﴿يهلك﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة. ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع فاعل. ﴿هَلَكَ﴾: فعل ماضي، وفاعله ضمير يعود على من. ﴿عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ متعلق بيهلك، والجملة صلة ﴿من﴾ الموصولة، وجملة ﴿يهلك﴾ صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام، تقديره: لهلاك من هلك عن بينة، الجار والمجرور معطوف بعاطف مقدر على الجار والمجرور قبله، على كونه متعلقاً بمحذوف، تقديره: ولكن جمع الله بينكم لقضائه أمرأ مفعولاً، ولهلاك من هلك عن بينة، وحياة من

حيَّ عن بينة، ﴿وَيَحْيَى﴾ فعل مضارع معطوف على يهلك ﴿مَنْ﴾: اسم موصول في محل الرفع فاعل. ﴿حَيَّ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة صلة من الموصولة. ﴿عَنْ بَيْنَةٍ﴾ متعلق بـيحيى، ﴿وَأَنْتَ﴾ ﴿الوَائِي﴾ استئنافية ﴿إِنْ﴾ حرف نصب. ﴿اللَّهُ﴾ اسمها ﴿لَسَمِيعٌ﴾: ﴿اللام﴾ حرف ابتداء ﴿سَمِيعٌ﴾ خبر أول لأن ﴿عَلَيْهِ﴾: خبر ثان لها، والجملة مستأنفة.

﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرْسَلْنَاهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّكُمْ عَلَيْهِ يُدَاتِ الضُّدُورِ ﴿٤٣﴾﴾.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بمحذوف، تقديره: واذكر يا محمد إذ يريكم الله، والجملة المحذوفة مستأنفة. ﴿يُرِيكُمُ اللَّهُ﴾ فعل ومفعولان وفاعل. ﴿فِي مَنَايِكَ﴾: متعلق به ﴿قَلِيلًا﴾: مفعول ثالث لأرى؛ لأن رأى الحلمية تنصب مفعولين بلا همزة، فإذا دخل عليها الهمز. نصبت ثلاثة مفاعيل، والجملة الفعلية في محل الجبر مضاف إليه. ﴿وَلَوْ﴾ ﴿الوَائِي﴾ استئنافية. ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿أَرْسَلْنَاهُمْ كَثِيرًا﴾: فعل وثلاثة مفاعيل، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾. ﴿لَفَشِلْتُمْ﴾ ﴿اللام﴾ رابطة الجواب ﴿فشلتم﴾ فعل وفاعله، والجملة جواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية مستأنفة، ﴿وَلَتَنْزَعْتُمْ﴾: فعل وفاعل معطوف على فشلتم، واللام فيه لام الربط مؤكدة للأولى ﴿فِي الْأُمْرِ﴾: متعلق به ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ﴾ ﴿الوَائِي﴾ عاطفة ﴿لَكِنَّ﴾ حرف استدراك ونصب، ولفظ الجلالة: اسمها ﴿سَلَّمَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله ومفعوله محذوف، تقديره: سلّمكم الله من الفشل والتنازع، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿لَكِنَّ﴾، وجملة ﴿لَكِنَّ﴾ معطوفة على جملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية على كونها مستأنفة. ﴿إِنَّكُمْ﴾: ناصب واسمه ﴿عَلَيْهِ﴾: خبره ﴿يُدَاتِ الضُّدُورِ﴾: متعلق بعليهم، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتلعليل ما قبلها.

﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّقَيْتُمْ فِي أَغْيَاكُمْ قَلِيلًا وَهَلَّلَكُمْ فِي أَغْيَايَهُمْ لِقَيْضِ اللَّهِ أَمْرًا كَانَتْ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾﴾.

﴿وَإِذْ﴾ ﴿الوَائِي﴾ عاطفة ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان متعلق بمحذوف،

تقديره: واذكروا أيها المؤمنون إذ يريكموهم، والجملة المحذوفة معطوفة على الجملة المحذوفة في قوله: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ﴾. ﴿يُرِيكُمُوهُمْ﴾: فعل ومفعولان، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل الجر مضاف إليه لإذ ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، متعلق بيريكموهم، وجملة ﴿الَّتَقَيْتُمْ﴾ في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾، ﴿فَ أَتَيْنَكُمْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿قَلِيلًا﴾. ﴿قَلِيلًا﴾ حال من المفعول الثاني الذي هو الهاء، ورأى هنا بصرية تنصب مفعولاً واحداً بلا همز، واثنين مع الهمز كما هنا. ﴿وَقَلَّلَكُمْ﴾: فعل ومفعول، و﴿الوَاوُ﴾ فيه واو الحال. ﴿فَ أَتَيْنَهُمْ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل النصب حال من فاعل يريكموهم ﴿لَيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا﴾: فعل وفاعل ومفعول، واللام فيه لام كي، وجملة ﴿كَانَ مَفْعُولًا﴾ صفة لـ ﴿أَمْرًا﴾، وجملة ﴿يَقْضَى﴾ في تأويل مصدر مجرور باللام، والتقدير: لقضاء الله أمراً كان مفعولاً، الجار والمجرور متعلق بيريكموهم، أو متعلق بمحذوف، تقديره فعل الله بكم وبهم ذلك التقليل؛ ليقضي أمراً كان مفعولاً، وكرر هذا التعليل؛ لاختلاف الفعل المعلل به، أولاً: اجتماعهم بغير ميعاد، وثانياً: تقليل المؤمنين قبل الالتحام، ثم تكثيرهم في أعين الكفار، كما مر في مبحث التفسير. ﴿وَالَى اللَّهُ﴾: جار ومجرور متعلق بترجع ﴿تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة مستأنفة.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيَتْهُمْ فَتُكَلِّمُهُمْ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا﴾ حرف نداء ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة، و﴿الهاء﴾ حرف تنبيه ﴿الَّذِينَ﴾ صفة لأي، وجملة النداء مستأنفة، وجملة ﴿ءَامَنُوا﴾ صلة الموصول ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان. ﴿لَقِيَتْهُمْ فَتُكَلِّمُهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل خفض بإضافة إذا إليها، والظرف متعلق بالجواب الآتي، ﴿فَأَثْبِتُوا﴾ الفاء رابطة لجواب إذا ﴿اثْبِتُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة جواب إذا، وجملة إذا جواب النداء لا محل لها من الإعراب. ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معطوفة على جملة ﴿فَأَثْبِتُوا﴾. ﴿كَثِيرًا﴾:

منصوب على المفعولية المطلقة؛ لأنه صفة لمصدر محذوف، تقديره: ذكراً كثيراً ﴿لَمَلَكُمْ﴾: ناصب واسمه. وجملة ﴿تُفْلِحُونَ﴾ في محل الرفع خبر لعل، وجملة لعل مستأنفة مسوقة لتلعليل ما قبلها.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَنفَشَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصِيرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (٤١).

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾: فعل وفاعل ومفعول. ﴿وَرَسُولَهُ﴾: معطوف على الجلالة، والجملة معطوفة على جملة إذا على كونها جواب النداء، ﴿وَلَا تَنَازَعُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بلا الناهية، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَطِيعُوا﴾. ﴿فَنَفَشَلُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ألفا السببية الواقعة في جواب النهي، ﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿تَفَشَلُوا﴾ وجملة تفشلوا صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر معطوف على مصدر متصيد من الجملة التي قبلها من غير سابق لإصلاح المعنى، تقديره: لا يكن تنازعكم ففشلكم وذهاب ريحكم. ﴿وَأَصِيرُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿وَأَطِيعُوا﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه. ﴿مَعَ الصَّادِقِينَ﴾: خبره، وجملة مستأنفة مسوقة لتلعليل ما قبلها.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَةً النَّاسِ وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ حَبِيطٌ﴾ (٤٧).

﴿وَلَا تَكُونُوا﴾: فعل ناقص واسمه، مجزوم بلا الناهية. ﴿كَالَّذِينَ﴾: خبر تكونوا، والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا﴾، ﴿خَرَجُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾: متعلق به ﴿بَطَرًا وَرِثَةً النَّاسِ﴾: منصوبان على الحال من فاعل ﴿خَرَجُوا﴾؛ أي: بطرين ومرائين، أو على أنهما مفعولان لأجله؛ أي: لأجل البطر والرياء، ﴿وَصُدُّوا﴾: فعل وفاعل ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾: متعلق به، والجملة في محل النصب معطوفة على ﴿بَطَرًا وَرِثَةً﴾ على كونها حالاً من فاعل ﴿خَرَجُوا﴾ أي: حالة كونهم بطرين ومرائين وصادين عن سبيل الله، أو معطوفة على جملة ﴿خَرَجُوا﴾ على كونها صلة

الموصول. ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ. ﴿يَمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بمحيط، وجملة ﴿يَعْمَلُونَ﴾ صلة الموصول، والعائد محذوف، تقديره: بما يعملونه. ﴿مُحِيطٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾.

﴿وَإِذْ﴾ (الواو) استئنافية، أو عاطفة، ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، متعلق بمحذوف، تقديره: واذكروا إِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ، والجملة المحذوفة مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ﴾. ﴿زَيْنَ﴾ فعل ماضٍ ﴿لَهُمُ﴾ متعلق به. ﴿الشَّيْطَانُ﴾ فاعل. ﴿أَعْمَلَهُمْ﴾ مفعول به، والجملة في محل الجبر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾، ﴿وَقَالَ﴾: فعل ماضٍ معطوف على ﴿زَيْنَ﴾، وفاعله ضمير يعود على الشيطان. ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ﴾ مقول محكي لـ ﴿قَالَ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَا﴾: نافية، ﴿غَالِبَ﴾ في محل النصب اسمها، ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾. ﴿الْيَوْمَ﴾ ظرف متعلق بالخبر، ﴿مِنَ النَّاسِ﴾ جار ومجرور حال من الضمير المستكن في خبر ﴿لَا﴾ وجملة ﴿لَا﴾ في محل النصب مقول قال. ﴿وَإِنِّي﴾: ناصب واسمه، ﴿جَارٌ﴾ خبره. ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به؛ لأنه بمعنى مجير، وجملة إِنَّ في محل النصب معطوفة على جملة ﴿لَا﴾ على كونها مقول قال.

﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿فَلَمَّا﴾ (الفاء) فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح من جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت ما قال لهم الشيطان، وأردت بيان عاقبة أمره معهم.. فأقول لك ﴿لَمَّا﴾ حرف شرط غير جازم. ﴿تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ﴾: فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿نَكَصَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، والجملة جواب لَمَّا، لا محل لها من الإعراب، وجملة لَمَّا

في محل النصب مقولٌ لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. ﴿عَلَى غَيْبَيْهِ﴾: متعلق بـ ﴿نَكَصَ﴾. ﴿وَقَالَ﴾: فعل ماضي معطوف على: ﴿نَكَصَ﴾ وفاعله ضمير يعود على الشيطان ﴿إِنِّي بَرِيءٌ﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿إِنِّي﴾: ناصب واسمه، ﴿بَرِيءٌ﴾ خبره. ﴿وَمِنْكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿بَرِيءٌ﴾ وجملة إنَّ في محل النصب مقول قال: ﴿إِنِّي﴾ ناصب واسمه. ﴿أَرَأَيْتَ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، وجملة ﴿أَرَأَيْتَ﴾ في محل الرفع خبر إنَّ، وجملة إنَّ في محل النصب مقول قال. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول به لـ ﴿أَرَى﴾؛ لأنها بصرية تتعدى لمفعول واحد، ﴿لَا﴾: نافية. ﴿تَرَوْنَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لما، أو صفة لها والعائد، أو الرابط محذوف، تقديره: ما لا ترونه، ورأى بصرية أيضاً. ﴿إِنِّي﴾ ناصب واسمه، ﴿أَخَافُ اللَّهَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الشيطان، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر إنَّ، وجملة إنَّ في محل النصب مقول قال، ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿شَهِدَ الْقِيَامِ﴾: خبره، والجملة مستأنفة، إنَّ كان من كلام الله، أو في محل النصب مقول قال إنَّ كان من تمام كلام الشيطان.

﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَالَهُ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَكِيمٌ﴾.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى، متعلق بمحذوف، تقديره: واذكر يا محمد إذ يقول المنافقون، والجملة المحذوفة مستأنفة. ﴿يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾: فعل وفاعل، ﴿وَالَّذِينَ﴾ معطوف على ﴿الْمُنَافِقُونَ﴾، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾: خبر مقدم ﴿مَرَضٌ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة صلة الموصول. ﴿غَرَّ هَوَالَهُ دِينُهُمْ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل النصب مقول يقول ﴿وَمَنْ﴾ ﴿الْوَاوِ﴾ استثنائية، ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب، أو هما. ﴿يَتَوَكَّلْ﴾ فعل الشرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: متعلق به، وجواب الشرط محذوف، تقديره: يغلب، وجملة من الشرطية مستأنفة. ﴿فَإِنَّ﴾: ﴿الفاء﴾

تعليلية ﴿إِنَّ﴾ حرف نصب. ﴿اللَّهُ﴾: اسمها، ﴿عَزِيزٌ﴾: خبر أول لها. ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثان، وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل الجر بلام التعليل المقدرة، المدلول عليها بالفاء التعليلية المتعلقة بالجواب المحذوف، تقديره: ومن يتوكل على الله يغلب أعداءه؛ لكون الله عزيزاً حكيماً.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَأَظْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾: الغنم^(١) والمغنم والغنيمة لغة: ما يناله الإنسان ويظفر به بلا مقابل مادي، وقولهم: الغرم بالغنم؛ أي: يقابل به. وشرعاً: ما حصل للمسلمين من الكفار الحربين بإيجاف خيل، أو ركاب. والفيء: كل ما صار إلى المسلمين من أموال أهل الشرك، بعد أن تضع الحرب أوزارها، وتصير الدار دار الإسلام، وهو لكافة المسلمين، وليس فيه الخمس. والنفل: ما يحصل للإنسان من الغنيمة قبل قسمتها. والسلب: ما احتوت عليه يد القتل من ثياب وسلاح ومركوب يستحقه القاتل.

﴿بِالْعُدُوِّ الَّذِينَ هُمْ بِالْعُدُوِّ الْفُصُوءِ﴾ والعدوة^(٢) - بضم العين وكسرهما - وقرىء بفتحها، لغات كلها بمعنى واحد، وهو: شط الوادي وشفيره، سميت بذلك؛ لأنها عدت ما في الوادي من ماء ونحوه أن يتجاوزها؛ أي: منعت. وفي «المختار»: العدوة - بضم العين وكسرهما - جانب الوادي وحافته. وقال أبو عمرو: هي المكان المرتفع اهـ. وفي «البحر»: العدوة: شط الوادي، وتسمى شفيراً وشفة، سميت بذلك؛ لأنها عدت ما في الوادي من ماء أن يتجاوزها؛ أي: منعت.

وقال الشاعر:

عَدْتَنِي عَنْ زِيَارَتِهَا الْعَوَادِي وَقَالَتْ دُونَهَا حَرْبٌ زُبُونُ
ويسمى الفضاء المسائر للوادي عدوة؛ للمجاورة اهـ.

(٢) الفتوحات.

(١) المراغي.

﴿الْقَصْوَى﴾: القَصْوُ^(١): البعد، والقصوى: تأنيث الأقصى، ومعظم أهل التصريف فصلوا في الفعل على مما لامة واو، فقالوا: إن كان اسماً.. أبدلت الواو ياءً، ثم يمثلون بما هو صفةٌ، نحو: الدنيا، والعليا، والقصيا، وإن كان صفة.. أقرت، نحو: الحلوى، تأنيث الأحلى، ولهذا قالوا: شذ القصوى - بالواو - وهي لغة الحجاز. والقصيا: لغة تميم، وذهب بعض النحويين إلى أنه إن كان اسماً.. أقرت الواو، نحو: حزوى، وإن كان صفة.. أبدلت، نحو: الدنيا والعليا، وشذ إقرارها، نحو: الحلوى، ونص على ندور القصوى ابن السكيت.

﴿وَالرَّكْبُ أَتَقَلَّ مِنْكُمْ﴾ وفي «القاموس»: والركب: ركبان الإبل، وهو اسم جمع لراكب، أو جمع له، وهو العشرة فصاعداً، وقد يكون للخيول، والجمع أركب وركوب اهـ. ﴿لَاخْتَلَفْتُ فِي الْمَيْعَدِ﴾ وفي «المختار»: والميعاد: المواعدة ووقتها ومكانها اهـ. ومثله في «القاموس». ﴿من حي﴾^(٢) يقرأ بتشديد الياء، وهو الأصل؛ لأن الحرفين متماثلان متحركان، فهو مثل شد ومد، ومنه قول عبيد:

عَيُّوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا عَيَّتْ بِبَيْضَتِهَا الْحَمَامَةُ
ويقرأ بالإظهار، وفيه وجهان: أحدهما: أنَّ الماضي حمل على المستقبل، وهو يحيا، فكما لم يدغم في المستقبل.. لم يدغم في الماضي، وليس كذلك شد ومد؛ فإنه يدغم فيهما جميعاً. والوجه الثاني: أن حركة الحرفين مختلفة، فالأولى مكسورة، والثانية مفتوحة، واختلاف الحركتين كاختلاف الحرفين، ولذلك أجازوا في الاختيار: لججت عينه، وضرب البلد، إذا كثر ضربه، ويقوي ذلك أنَّ الحركة الثانية عارضة، فكانت الياء ساكنة، ولو سكنت.. لم يلزم الإدغام، وكذلك إذا كانت في تقدير الساكن، والياءان أصلٌ، وليست الثانية بدلاً من واو، فأما الحيوان.. فالواو فيه بدلٌ من الياء، وأما الحواء... فليس من لفظ الحية، بل من حوي يحوي إذا جمع، ذكره أبو البقاء.

﴿لَفُشِلْتُ﴾؛ أي: لجبتتم، يقال: فشل يفشل فشلاً، كطرب يطرب طرباً،

(٢) العكبري.

(١) البحر.

كذا في «المختار».

﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً﴾؛ أي: حاربتم جماعة، وفي «المصباح»: الفئة: الجماعة، ولا واحد لها من لفظها، وتجمع على فئات، وقد تجمع بالواو والنون؛ جبراً لما نقص منها اهـ.

﴿وَنَذَهَبَ رِيحًا﴾: في «القاموس» و«المختار»: إن الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة، والرحمة والنصرة والدولة - بفتح الدال -.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ﴾: هم أهل مكة، حين خرجوا لحماية العير، والبطر^(١): إظهار الفخر والاستعلاء بنعمة القوة أو الغنى، أو الرياسة، ويعرف ذلك في الحركات المتكلفة والكلام الشاذ، وفي «الشهاب» و«زاده»: البطر^(٢) والأشر - بفتحيتين -: الطغيان في النعمة، بترك شكرها وجعلها وسيلة إلى ما لا يرضاه الله تعالى، وقيل: معناهما: الفخر بالنعمة ومقابلتها بالتكبر والخيلاء والفخر بها اهـ. والرياء: أن يعمل المرء ما يحب أن يراه الناس منه ليشنوا عليه ويعجبوا به، وفي «السمين»: والرياء: مصدر راءى، كقاتل قتالاً، والأصل: رياءً، فالهمزة الأولى: بدل من ياء هي عين الكلمة، والثانية بدل من ياء هي لام الكلمة؛ لأنها وقعت طرفاً بعد ألف زائدة، والمفاعلة في رياءً على بابها. اهـ. منه في سورة البقرة. ﴿وَرِثَ جَارٌ لَّكُمْ﴾؛ أي: مجير ومعين وناصر لكم، والألف في ﴿جَارٌ﴾ بدل^(٣) من واو، لقولك: جاورته.

﴿فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِتَانُ﴾؛ أي: قربت كل منهما من الأخرى، وصارت بحيث تراها وتعرف حالها.. ﴿تَكْمَرُ عَلَى عِقَبَيْهِ﴾؛ أي: رجع القهقري، وتولى إلى الوزراء.

﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمَتَفِئُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾: والمنافق: من يظهر الإسلام

(٣) العكبري.

(١) المراغي.

(٢) الشهاب وزاده.

ويسر الكفر، هم أهل المدينة من الأوس والخزرج، والذين في قلوبهم مرض: هم ضعاف الإيمان، ملأت قلوبهم الشكوك والشبهات، فتزلزل اعتقادهم حيناً وسكن حيناً آخر.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: التكرير في قوله: ﴿أَنَّا غَنِمْنَا مِّنْ شَيْءٍ﴾ إفادة للتقليل.

ومنها: الإضافة في قوله: ﴿عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ إفادة للتشريف والتكريم.

ومنها: الطباق بين لفظ الدنيا والقصوى، في قوله: ﴿إِذْ أَنتُم بِالْمُدَوِّهِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْمُدَوِّهِ الْقُصْوَى﴾، وبين لفظ يهلك ويحيا، في قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَن حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾.

ومنها: الجناس المغاير في قوله: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَأَخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَدِ﴾.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَن هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَن حَيَّ﴾ شبه الكفر بالهلاك بجامع الضرر، والإيمان بالحياة بجامع النفع، فاستعير اسم المشبه به - الذي هو الهلاك والحياة - للمشبه - الذي هو الكفر والإيمان - فاشتق من الهلاك بمعنى الكفر يهلك بمعنى يكفر، ومن الحياة بمعنى الإيمان يحيا بمعنى يؤمن، على طريق الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: حكاية الحال الماضية في قوله: ﴿إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ﴾، وفي قوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ﴾ فالمضارع فيه بمعنى الماضي؛ لأن نزول الآية كان بعد الإراءة.

ومنها: الاستعارة بالكناية في قوله: ﴿وَتَذَهَبَ رِيحُكَ﴾؛ لأنها كناية عن نفاذ الأمر وجريانه على المراد، تقول العرب: هبت ريح فلان، إذا أقبل أمره على ما يريد، وفي «البيضاوي»: والريح هنا مستعارٌ للدولة من حيث إنها - في تمشي أمرها ونفاذه - مشبهة بها في هبوبها ونفاذها اهـ.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿لَيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾، وفي قوله:

﴿إِذْ يُرِيكُمُ﴾ ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُ﴾، ولكن التكرار هنا لفظي؛ لأن الإراءة الأولى
حلمية، والثانية بصرية.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ٥٥﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَكُمْ وَأَنْتَ اللَّهُ لَسْتَ بِظَلَمٍ لِلْبَیِّدِ ٥٦﴾ كَذَابٌ مَّالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٥٧﴾ ذَلِكَ بِأَنْتَ اللَّهُ لَمْ يَكْ مُعْتِرَا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُعْذِرُوا مَا بَأْسُ بِهِمْ وَأَنْتَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٥٨﴾ كَذَابٌ مَّالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ٥٩﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦٠﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ٦١﴾ فَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ٦٢﴾ وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَآئِسِينَ ٦٣﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ٦٤﴾ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ٦٥﴾ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ مَأً وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٦٦﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِضُرَّةِ الْمُؤْمِنِينَ ٦٧﴾ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٦٨﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٦٩﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ٧٠﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٧١﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات، لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما بين^(١) حال هؤلاء

(١) المراغي.

الكفار - من خروجهم إلى قتال المؤمنين بطراً ورتاء الناس، ومن تزيين الشيطان لهم أعمالهم.. أردف ذلك بذكر أحوالهم حين موتهم، وبيان العذاب الذي يصل إليهم في ذلك الوقت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِمَا بَيْنَ حَالِ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ فِي قِتَالِهِمْ لَهُ ﷺ بيدر.. قفى على ذلك بذكر حال فريق آخر من الكفار الذين عادوا النبي ﷺ وقاتلوه، وهم اليهود الذين كانوا في بلاد الحجاز. قال سعيد بن جبير: نزلت هذه الآيات في ستة رهط من اليهود، منهم: ابن تابوت. وقال مجاهد: نزلت في يهود المدينة، وكان زعيمهم الطاغوت كعب بن الأشرف، وهو فيهم كأبي جهل في مشركي مكة. ثم ذكر سبحانه ما يجب أن يعمل مع أمثالهم من الخونة، وبين أن الرسول آمن من عاقبة كيدهم ومكرهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِمَا^(١) بين فيما سلف أن اليهود الذين عقدوا العهد مع النبي ﷺ، وبها أمنهم على أنفسهم وأموالهم ودينهم، قد خانوه ونقضوا العهد وساعدوا عليه أعداءه المشركين الذين أخرجوه من دياره ووطنه، وتبعوه إلى مهجره يقاتلون فيه لأجل دينهم، وبذلك صاروا هم والمشركون سواء.. أردف ذلك ذكر ما يجب على المؤمنين في معاملتهم أثناء الحرب، التي أصبحت لا مناص منها بما أحدثوه من الخيانة والغدر والبداء بالعدوان، وذلك سنة من سنن الاجتماع البشري؛ إذ حصول الصراع بين الحق والباطل، والقوة والضعف أمر لا مندوحة منه.

وقال أبو حيان^(٢): مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنه لما اتفق في قصة بدر أن قصدوا الكفار بلا تكميل آلة ولا عدة، وأمره تعالى بالتشريد ونبذ العهد للنواقضين.. كان ذلك سبباً للأخذ في قتاله والتماثل عليه، فأمره تعالى والمؤمنين

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

يأعداد ما قدروا عليه من القوة للجهاد. انتهى.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦٤)... ﴿...﴾
الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما أمر رسوله ﷺ
بالجنوح للسلم إذا جنح لها الأعداء، وربما كان جنوحهم لها مظنة الخداع
والمكر، ووعد أنه يكفيه أمرهم إذا أرادوا التوسل بالصلح إلى الحرب وضروب
الإيذاء والشر، وامتن عليه بتأييده له بنصره وبالمؤمنين، إذ سخرهم له، وألف بين
قلوبهم باتباعه.. قفى على ذلك بوعد بكفايته، له ولهؤلاء المؤمنين الذين ألف
بين قلوبهم في حال الحرب والسلم، وجعل هذا مقدمة لأمره بتحريضهم على
القتال حين الحاجة إليه، كما إذا بدأ العدو بالحرب، أو نقض العهد أو خان في
الصلح.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ الآية، سبب نزول
هذه الآية^(١): ما أخرجه أبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال: نزلت: ﴿إِنَّ شَرَّ
الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في ستة رهط من اليهود، فيهم ابن التابوت.

قوله تعالى: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما رواه أبو الشيخ
أيضاً عن ابن شهاب قال: دخل جبريل على النبي ﷺ فقال: يا محمد، قد
وضعت السلاح وما زلت في طلب القوم؟ فاخرج فإن الله قد أذن لك في قريظة،
وأنزل فيهم: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً...﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ...﴾ الآية، سبب نزولها^(٢): ما رواه
البزار بسند ضعيف من طريق عكرمة عن ابن عباس قال: لما أسلم عمر.. قال
المشركون: قد انتصف القوم منا اليوم، وأنزل الله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ
اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٦٤)، وله شواهد: أخرج الطبراني وغيره من طريق سعيد بن

(٢) لباب النقول.

(١) لباب النقول.

جبير عن ابن عباس قال: لَمَّا أَسْلَمَ مع النبي ﷺ تسعة وثلاثون رجلاً وامرأة، ثم إن عمر أسلم فكانوا أربعين. . نزل ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَسَبَكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية. ﴿٤٦﴾

وأخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال: لَمَّا أَسْلَمَ مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة، ثم أسلم عمر. . نزلت ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَسَبَكَ اللَّهُ﴾ الآية. وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن المسيب قال: لَمَّا أَسْلَمَ عمر. . . أنزل الله في إسلامه: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَسَبَكَ اللَّهُ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاحِدُونَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده عن ابن عباس قال: لَمَّا افترض الله عليهم أن يقاتل الواحد عشرة. . ثقل ذلك عليهم وشق، فوضع الله عنهم إلى أن يقاتل الواحد الرجلين، فأنزل الله فيه ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاحِدُونَ يَقْبَلُوا مِائَتِينَ﴾ إلى آخر الآية.

وأخرج البخاري^(١) (ج ٩ / ص ٣٨٢) قال: حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا جرير بن حازم قال: أخبرني الزبير بن الخريت عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: لَمَّا نزلت ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاحِدُونَ يَقْبَلُوا مِائَتِينَ﴾. . شق ذلك على المسلمين حين فرض أن لا يفرَّ واحد من عشرة، فجاء التخفيف فقال: ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَقْبَلُوا مِائَتِينَ﴾.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ﴾؛ أي: ولو رأيت يا محمد، أو أيها المخاطب، وعانيت وشاهدت إذ تقبض الملائكة أرواح الذين كفروا عند الموت وبأخذونها، يعني: الذين قتلوا ببدر، أو مطلقاً حالة كون الملائكة ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾؛ أي: تضرب الملائكة وجوه الذين كفروا وظهورهم

(١) البخاري.

بسياط من نار ﴿و﴾ حالة كون الملائكة تقول لهم وقتئذ: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾؛ أي: باشروا العذاب المحرق وادخلوه أيها الكفرة. وجواب لو محذوف، تقديره: لرأيت أمراً عظيماً، ومنظراً فظيماً، وعذاباً شديداً ينالهم في ذلك الوقت. واختلفوا^(١) في وقت هذا الضرب، فقيل: هو عند الموت، تضرب الملائكة وجوه الكفار وأدبارهم بسياط من نار، وقيل: إنّ الذين قتلوا يوم بدر من المشركين كانت الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم. وقال ابن عباس: كان المشركون إذا أقبلوا بوجوههم إلى المسلمين.. ضربت الملائكة وجوههم بالسيوف، وإذا ولّوا أدبارهم.. ضربت الملائكة أدبارهم. وقال ابن جريج: يريد ما أقبل من أجسادهم وأدبر، يعني: يضربون جميع أجسامهم، وتقول الملائكة لهم عند القتل: ذوقوا عذاب الحريق، قيل: كان مع الملائكة مقامع من حديد محماة بالنار يضربون بها الكفار، فتلتهب النار في جراحاتهم. وقال ابن عباس: تقول الملائكة لهم ذلك بعد الموت. وقال الحسن: هذا يوم القيامة، تقول لهم الزبانية: ذوقوا عذاب الحريق.

والمعنى^(٢): ولو عاينت وأبصرت يا محمد حال الكفار حين يتوقاهم الملائكة، فينزعون أرواحهم من أجسادهم ضاربين وجوههم وأقفيتهم، قائلين لهم: ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون.

وقرأ ابن عامر والأعرج^(٣): ﴿تتوفى﴾ بالتاء، وذكر في قراءة غيرهما؛ لأن تأنيث الملائكة مجاز، وحسنه الفصل. وهذا الضرب والكلام من عالم الغيب، فلا يقتضي أن يراه الذين يحضرون وفاتهم، ولا أن يسمعوا كلامهم حين يقولون ذلك لهم؛ أي: لو رأيت ذلك.. لرأيت أمراً عظيماً هائلاً يرد الكافر عن كفره، والظالم عن ظلمه إذا هو علم عاقبة أمره.

وقد روي أن ضرب الوجوه والأدبار كان ببدر، كان المؤمنون يضربون من

(٣) البحر المحيط.

(١) الخازن.

(٢) المراغي.

أقبل من المشركين من وجوههم، والملائكة يضربون من أدبارهم.

﴿ذَلِكَ﴾ الضرب والعذاب والقول حاصلٌ بكم أيها الكفار ﴿يَمَّا قَدَّمْتْ أَيْدِيَكُمْ﴾؛ أي: بسبب ما كسبته وعملته أيديكم وجوارحكم وقلوبكم من الكفر والمعاصي ﴿و﴾ الأمر والشأن ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى: ﴿لَيْسَ يَظْلِمُ لَلْعَبِيدِ﴾؛ أي: بمعذب لعبيده بغير جرم اجترموه، وذنب اكتسبوه، وصيغة ﴿ظلام﴾ ليست للمبالغة، وإنما هي للنسب، كتمَّار ويقال: أي: ليس منسوباً إلى الظلم، فقد انتفى أصل الظلم عنه تعالى، ويحتمل كون ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ معطوفاً على ﴿مَا﴾؛ أي: ذلك العذاب بسبب ما كسبته أيديكم من المعاصي، ويسبب أَنَّ الله سبحانه وتعالى لا يظلمكم؛ إذ أنتم مستحقون العذاب، فتعذيبكم عدلٌ منه؛ لأنه سبحانه قد أرسل إليكم رسله، وأنزل عليكم كتبه، وأوضح لكم السبيل، وهذاكم النجدين، كما قال تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

وحاصل المعنى: أي هذا العذاب الذي ذقتموه بسبب ما كسبت أيديكم من سيئ الأعمال في حياتكم الدنيا من كفر وظلم، وهذا يشمل القول والفعل، ونسب ذلك إلى الأيدي - وإن كان قد يقع من الأيدي والأرجل وسائر الحواس، أو بتدبير العقل - من أجل أن العادة قد جرت بأن أكثر الأعمال البدنية تزاوُل بها، ويسبب أَنَّ الله سبحانه وتعالى لا يظلم أحداً من عبده، فلا يعذب أحداً منهم إلا بجرم اجترمه، ولا يعاقبه إلا بمعصيته إياه، وقد وقع ذلك منكم، فأنتم الظالمون لأنفسكم، فلوموها ولا لوم إلا عليها. روى مسلم عن أبي ذر عن النبي ﷺ «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: يَا عِبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي، وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا، فَلَا تَظَالُمُوا... يَا عِبَادِي، إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا لَكُمْ، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلِيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ».

وقوله: ﴿كَذَّابٌ مَّا لَ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ أي: من قبل آل فرعون، خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: دأب هؤلاء المشركين من قريش الذين قتلوا بيد كذاب آل فرعون؛ أي: فعلهم وعاداتهم في الكفر والتكذيب والتعذيب كعادة قوم فرعون وفعلهم، وفعل من قبلهم من الأمم الخالية في كفرهم وتعذيبهم، فجوزي

هؤلاء بالقتل والأسر يوم بدر، كما جوزي آل فرعون بالإغراق.

وأصل الدأب في اللغة^(١): إدامة العمل، يقال: فلان يدأب في كذا وكذا؛ أي: يداوم عليه، ويتعب نفسه فيه، ثم سميت العادة دأباً؛ لأنَّ الإنسان يداوم على عادته ويواظب عليها.

قال ابن عباس: معناه: إن آل فرعون أيقنوا أن موسى عليه السلام رسول من الله تعالى فكذبوه، فكذلك هؤلاء لما جاءهم محمدٌ ﷺ بالصدق.. كذبوه، فأنزل الله بهم عقوبته، كما أنزل بآل فرعون. وجملة قوله: ﴿كُفِّرُوا بآيَاتِ اللَّهِ﴾ مفسرةٌ لدأب آل فرعون؛ أي: دأبهم هذا هو أنَّهم كفروا بآيات الله؛ أي: أنكروا الدلائل الإلهية.

والمعنى^(٢): عادة كفار قريش فيما فعلوه من الكفر، وفيما فعل بهم من العذاب كعادة آل فرعون وقوم نوح وعاد وثمود وأضرابهم من الأمم الماضية، الذين من عادتهم أنهم كفروا بآيات الله الكونية، والمنزلة على رسله، وأنكروها. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾؛ أي: فأخذ الله سبحانه وتعالى تلك الأمم الماضية وأهلكها متلبسين بذنوبهم غير تائبين عنها؛ أي: أخذهم أخذ عزيز مقتدر، ولم يظلم أحداً منهم مثقال ذرة، ونصر رسله والمؤمنين بهم، وكما كانت سنته تعالى في أولئك الماضين أن أخذهم بذنوبهم.. فستته في هؤلاء المشركين كذلك؛ فقد نصر رسوله محمداً ﷺ والمؤمنين في بدر، وأهلك هؤلاء المشركين بذنوبهم. وجملة قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ معترضة^(٣) مقررة لمضمون ما قبلها؛ أي: إن الله سبحانه وتعالى قويٌّ لا يغلبه غالب، ولا يفوته هارب، شديد العقاب لمن استحق عقابه وكفر بآياته وجحد حججه، وقد جعل لكل شيء أجلاً.

وروى البخاري ومسلم وابن ماجه عن أبي موسى الأشعري أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لِيَمْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ.. لَمْ يَفْلِتِهِ». والإشارة بقوله:

(٣) الشوكاني.

(١) الخازن.

(٢) المراح.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا...﴾ إلخ، إلى العقاب الذي أنزله الله بهم، وهو مبتدأ، وخبره: ما بعده، والجملة جارية مجرى التعليل لما حلَّ بهم من عذاب الله، والمعنى: ذلك الذي ذكر من أخذه لقريش بكفرها بنعم الله عليها؛ إذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته فكذبوه وأخرجوه من بينهم وحاربوه.. كأخذه للأمم قبلهم بذنوبهم؛ أي: تعذيب الكفرة بما قدمت أيديهم حاصل بسبب أن الله سبحانه وتعالى لم يكن مغيراً ومبدلاً بنقمة ﴿نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ﴾؛ أي: لم يكن مبدلاً نعمة أنعم بها على قوم كائناً من كان، كالعقل وإزالة الموانع؛ أي: لم يكن مبدلاً إياها بنقمة ﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا﴾؛ أي: حتى يغيّر ويبدل أولئك القوم ﴿مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ من الأحوال؛ أي: ما لهم من الحال إلى حال أسوأ منه، فإذا صرفوا تلك النعمة إلى الفسق والكفر.. فقد غيّر الله تعالى على أنفسهم، فاستحقوا تبديل النعم بالنقم، والمنح بالمحن، يعني: أن^(١) الله سبحانه وتعالى أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع، وأمنهم من خوف، وبعث إليهم محمداً ﷺ، فقابلوا هذه النعمة بأن تركوا شكرها، وكذبوا رسوله محمداً ﷺ، وغيروا ما بأنفسهم، فسلبهم الله سبحانه وتعالى النعمة وأخذهم بالعقاب، قال السدي: نعمة الله: هو محمد ﷺ أنعم به على قريش، فكفروا به وكذبوه، فنقله الله تعالى إلى الأنصار.

وقولنا: إلى حال أسوأ منه: إشارة^(٢) إلى دفع ما يقال من أن آل فرعون ومشركي مكة لم يكن لهم حال مرضية حتى يقال أنهم غيروها إلى حال مسخوطة، فغير الله نعمته عنهم إلى النقمة، وتقرير الدفع: أن قوله: ﴿مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ يعم الحال المرضية والقيحة، فكما تغير الحال المرضية إلى المسخوطة.. كذلك تغير الحال المسخوطة إلى ما هو أسوأ منها، وأولئك كانوا قبل بعثة محمد ﷺ كفرة عبدة أصنام، فلما بعث النبي ﷺ بالآيات البينات.. كذبوه وعادوه وتحزبوا على إراقة دمه، فغير الله نعمة إمهالهم بمعاجلتهم بالعذاب، هذا حاصل ما في «الكشاف»، اهـ «زاده».

وجملة قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ معطوفة على قوله: ﴿يَأْتِ اللَّهُ لَمَ يَكْ مُعِيراً نِقْمَةً﴾ داخلية معها في التعليل؛ أي: ذلك بسبب أن الله لم يك مغيراً... إلخ، بسبب ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَمِيعٌ﴾ لما يقوله مكذبوا الرسل ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يأتون وما يذرون، وهو مجازيهم على ما يقولون وما يعملون، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، وقرئ^(١) بكسر الهمزة على الاستئناف.

وفي الآية^(٢) إيحاء إلى أن نعم الله تعالى على الأمم والأفراد منوطة ابتداء ودواماً بأخلاق وصفات وأعمال تقتضيها، فما دامت هذه الشؤون ثابتة لهم متمكنة منهم.. كانت تلك النعم ثابتة لهم، والله لا ينتزعها منهم بغير ظلم منهم ولا جرم، فإذا هم غيروا ما بأنفسهم من تلك العقائد والأخلاق وما يلزم ذلك من محاسن الأعمال.. غيّر الله حالهم وسلب نعمتهم منهم، فصار الغني فقيراً، والعزيز ذليلاً، والقويّ ضعيفاً.

وليست^(٣) سعادة الأمم وقوتها وغلبتها منوطة بسعة الثروة، ولا كثرة العدد، كما كان يظن بعض المشركين، وحكاها الله عنهم بقوله: ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿٣٥﴾.

وكذلك لا يحابي الله تعالى بعض الشعوب والأمم بنسبها وفضل بعض أجدادها على غيرهم بنبوة، أو بما دونها، فيؤتيهم الملك والسيادة لأجل الأنبياء الذين ينسبون إليهم، كما كان هو شأن بني إسرائيل في غرورهم وتفضيل أنفسهم على جميع الشعوب بنسبهم، وهكذا شأن النصارى والمسلمين من بعدهم إذا تبعوا سنتهم واغتروا بدينهم، وإن كانوا من أشد المخالفين له. ﴿كَذَّابٌ مَّالٍ فِرْعَوْنُ﴾ خبر لمحذوف كما مرّ نظيره، تقديره: دأب هؤلاء المشركين من أهل مكة في الكفر والتكذيب والتعذيب ﴿كَذَّابٌ مَّالٍ فِرْعَوْنُ﴾؛ أي: كعادة قوم فرعون ﴿و﴾ عادة ﴿الذين من قبلهم﴾؛ أي: من قبل قوم فرعون، من قوم نوح وهود

(٣) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وصالح ولوط؛ أي: هؤلاء المشركون غيروا ما بأنفسهم تغييراً كتغيير الأمم الماضية، فهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾؛ أي: كذب آل فرعون ومن قبلهم بأنه تعالى ربّاهم وأنعم عليهم، فأنكروا دلائل الترية والإحسان مع كثرتها وتواليها عليهم، كما كذب أهل مكة ذلك ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾؛ أي: أهلكنا الذين من قبل قوم فرعون ﴿بِ﴾ سبب ﴿ذنوبهم﴾ ومعاصيهم من الكفر والتكذيب بآيات الله تعالى، أهلكنا بعضهم بالرجفة، وبعضهم بالخسف، وبعضهم بالحجارة، وبعضهم بالريح، وبعضهم بالمسح، ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾؛ أي: قومه في البحر، بانطباقه عليهم بعدما خرج ونجا منه بنو إسرائيل مع موسى، فكذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف في بدر، حين غيروا ما بأنفسهم. ﴿وَكُلُّ﴾؛ أي: وكل من الأمم المكذبة، من الأولين والآخرين ﴿كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ لأنفسهم بالكفر والمعصية، ولأنبيائهم بالتكذيب، ولسائر الناس بالإيذاء والإيحاء، فالله تعالى إنّما أهلكهم بسبب ظلمهم، اللهم أهلك الكفرة والمشركين، وطهر الأرض من الفجرة والفاستقين، فإنك أنت القهار الجبار، القادر المتقم يا خير المتقمن.

فإن قلت^(١): ما الفائدة في تكرير هذه الآيات مرة ثانية؟

قلت: فيها فوائد:

منها: أنّ الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الأول، لأنّ الآية الأولى فيها ذكر أخذهم، وفي الآية الثانية ذكر إغراقهم، فهذه تفسير للأولى.

الفائدة الثانية: أنّه ذكر في الآية الأولى أنّهم كفروا بآيات ربهم، وفي الآية الثانية أنّهم كذبوا بآيات ربهم، ففي الآية الأولى إشارة إلى أنّهم أنكروا آيات الله وجحدوها، وفي الآية الثانية إشارة إلى أنّهم كذبوا بها مع جحدوهم لها وكفرهم بها.

الفائدة الثالثة: أنّ تكرار هذه القصة للتأكيد. وفي قوله: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾ زيادة دلالة على كفران النعم وجحود الحق، وفي ذكر الإغراق بيان للأخذ

(١) الخازن.

بالذنوب اهـ. من «الخازن». وفي «الفتوحات»: كرّره؛ لأنّ الأول إخبارٌ عن عذاب لم يمكن الله أحداً من فعله، وهو ضرب الملائكة وجوهم وأدبارهم عند نزع أرواحهم، والثاني إخبارٌ عن عذاب مكن الله الناس من فعل مثله، وهو الإهلاك والإغراق. وقيل: غير ذلك. انتهت.

وعبارة المراغي هنا: ولا تكرر؛ لأنّ الدّأب^(١) الأول في بيان كفرهم بجحد ما قامت عليه أدلة الرسل من وحدانية الله ووجوب إفراده بالعبادة، وفي تعذيب الله إياهم في الآخرة، فهو دأبٌ وعادةٌ فيما يتعلّق بحقه تعالى من حيث ذاته وصفاته، وفي الجزاء الدائم على الكفر به الذي يبتدىء بالموت وينتهي بدخول النار.

والدّأبُ الثاني: في تكذيبهم بآيات ربهم ونعمه، من حيث إنّهُ هو المربي لهم، ويدخل في ذلك تكذيب الرسل وعنادهم وإيذاؤهم، وكفر النعم المتعلقة ببعثهم، وفي الجزاء على ذلك بتغيير حالهم وعذابهم في الدنيا.

وخلاصة ذلك: أنّ ما دونه التاريخ من دأب الأمم وعاداتها في الكفر والتكذيب والظلم في الأرض ومن عقاب الله إياها.. جارٍ على سننه تعالى المطردة في الأمم، لا بسلب نعمة منهم، ولا بإيقاع أذى بهم، وإنّما عقابه لهم أثرٌ طبيعيٌّ لكفرهم وظلمهم لأنفسهم، وأما عذاب الاستئصال بعذاب سماوي.. فهو خاص بمن طلبوا الآيات من الرسل وأنذروهم العذاب إذا هم كفروا بها بعد مجيئها، ثم فعلوا ذلك.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾؛ أي: إنّ أقبح ما يدب على الأرض وأخسه ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: في علمه وحكمه هم ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: أصروا على الكفر ورسخوا فيه ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: لا يرجى منهم إيمان، وقوله: ﴿الَّذِينَ عٰهَدْتَ مِنْهُمْ﴾ بدل^(٢) من ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بدل البعض؛ للبيان والتخصيص، قيل: ﴿من﴾ صلة، يعني: الذين عاهدتهم على ترك الحرب لك،

(٢) الخازن.

(١) المراغي.

وعلى ترك المساعدة لمن يحاربك. وقيل: هي للتبعض؛ لأنَّ المعاهدة مع بعض القوم، وهم الرؤساء والأشراف ﴿ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوٍ﴾ من مرات المعاهدة ﴿وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ الله؛ أي: لا يخافون عقاب الله تعالى في نقض العهد، أو لا يخافون^(١) سبة الغدر وما فيه من العار والنار؛ لأنَّ عادة من يرجع إلى دين وعقل وحزم.. أن يتقي نقض العهد، حتى يسكن الناس إلى قوله ويتقون بكلامه، فبيَّن الله عز وجل أنَّ مَنْ جمع بين الكفر ونقض العهد.. فهو من شرِّ الدواب.

وجعلهم شرِّ الدواب لا شرَّ الناس؛ إيماءً إلى انسلاخهم عن الإنسانية، ودخولهم في جنس غير الناس من أنواع الحيوان؛ لعدم تعقلهم بما فيه رشادهم.

والمعنى^(٢): إنَّ هؤلاء الكافرين الذين هم شر الدواب عند الله تعالى.. هم هؤلاء الذين عاهدت منهم؛ أي: أخذت منهم عهدهم على ترك محاربتك والمساعدة لمن يحاربك، ثم هم ينقضون عهدهم الذي عاهدتهم في كل مرة من مرات المعاهدة، والحال أنهم لا يتقون النقض، ولا يخافون عاقبته، ولا يتجنبون أسبابه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما^(٣): هم قريظة، فإنَّ رسول الله ﷺ كان عاهد يهود بني قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه، فنقضوا العهد، وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح يوم بدر، ثم قالوا: نسينا وأخطأنا، ثم عاهدتهم مرة ثانية فنقضوا العهد أيضاً، وساعدوا معهم على رسول الله ﷺ يوم الخندق، وانطلق كعب بن الأشرف إلى مكة، فحالفهم على محاربة رسول الله ﷺ.

وحاصل معنى الآيتين: أنَّ شرَّ ما يدبَّ على وجه الأرض في حكم الله وعدله هم الكافرون الذين اجتمعت فيهم صفتان:

١ - الإصرار على الكفر والرسوخ فيه، بحيث لا يرجى إيمان جملتهم، أو

(٣) المراح.

(١) النسفي.

(٢) الشوكاني.

إيمان جمهورهم؛ لأنهم إما رؤساء حاسدون للرسول ﷺ معاندون له، جاحدون بآياته المؤيدة لرسالته على علم منهم، وفيهم يقول سبحانه: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ وإما مقلدون جامدون على التقليد، لا ينظرون في الدلائل والآيات، وقد لقبهم الله سبحانه وتعالى بالدواب - وهو اللفظ الذي غلب استعماله في ذوات الأربع -؛ لإفادته أنهم ليسوا من شرار البشر فقط، بل هم أضل من العجاوات؛ لأن لها منافع، وهؤلاء لا خير فيهم ولا نفع لغيرهم منهم، كما قال تعالى في أمثالهم: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ مَسِيلًا﴾.

٢ - نقض العهد، وقد كان النبي ﷺ عقد مع يهود المدينة عقب هجرته إليهم عهداً أقرهم فيه على دينهم، وأمنهم على أنفسهم وأموالهم، فنقض كل منهم عهده، بما مرّ آنفاً عن ابن عباس رضي الله عنه.

وبعد أن بين سبحانه وتعالى أنه قد تكرر منهم نقض العهد.. أردف ذلك بذكر ما يجب أن يعاملوا به، فقال: ﴿فَإِمَّا تَثَقَفْتُمْ﴾؛ أي: فإن تجد يا محمد هؤلاء الناقضين لعهدهم معك ﴿فِي الْحَرْبِ﴾؛ أي: في أثناء الحرب؛ أي: فإمّا تصادفهم وتظفر بهم في الحرب وتتمكن منهم ﴿فَشَرِّدْ بِهِمْ﴾؛ أي: ففرق وخوف بسبب تنكيلك بهم وعقوبتك لهم ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾؛ أي: من ورائهم؛ أي: من سواهم من سائر الكفار الذين يريدون محاربتك، كأهل مكة. ومعنى^(١) الآية: إنك يا محمد إذا ظفرت بهؤلاء الكفار الذين نقضوا العهد.. فافعل بهم فعلاً من القتل والتنكيل تفرّق بهم جمع كل ناقض للعهد، حتى يخافكم من واءهم من أهل مكة واليمن ﴿لَعَلَّهُمْ﴾؛ أي: لعل الذين خلفهم ﴿يَذْكُرُونَ﴾؛ أي: يتعظون بما يقع لهؤلاء الناقضين من التعذيب؛ أي^(٢): إذا فعلت بقريظة العقوبة.. فرقت شمل قريش؛ إذ يخافون منك أن تفعل بهم مثل ما فعلت بحلفائهم، وهم قريظة، فأمر رسول الله ﷺ أن يفرّقهم في ذلك الوقت تفريقاً عنيفاً موجباً للاضطراب،

(٢) المراح.

(١) الفتوحات.

والضميران في ﴿لَمَّا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ الظاهر عودهما على ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾؛ أي: إذا رأوا ما حلَّ بالناقضين تذكروا اهـ. «سمين».

وقرأ الأعمش بخلاف عنه^(١): ﴿فَشَرَّدَ﴾ - بالذال المعجمة - بدل الدال المهملة، وكذا في محصف عبد الله، قالوا: ولم نحفظ هذه المادة في لغة العرب، وقال الزمخشري: فشرَّد - بالذال المعجمة - بمعنى ففرَّق، وقال قطرب: - بالذال المعجمة - التنكيل، - وبالمهملة - التفريق.

وقرأ أبو حيوه والأعمش بخلاف: ﴿مِنْ خَلِفِهِمْ﴾ جاراً ومجروراً، ومفعول ﴿فَشَرَّدَ﴾ محذوف؛ أي: ناساً من خلفهم يعملون مثل عملهم، أو فشرَّد أمثالهم من الأعداء.

والخلاصة^(٢): أنَّك تدرك هؤلاء الناقضين لعهدهم وتظفر بهم في الحرب.. فنكِّل بهم أشد التنكيل؛ حتى يكون ذلك سبباً لشروء من وراءهم من الأعداء وتفرقهم، فيكون مثلهم مثل الإبل الشاردة النادة عن أمكنتها، وإنَّما أمر الله رسوله ﷺ بالإنثخان في هؤلاء الأعداء الذين تكررت مسالمتهم لهم وتجديده لعهدهم بعد نقضه؛ لئلا ينخدع مرةً أخرى بكذبهم؛ لما جبل عليه من الرحمة، وحب السلم. واعتبار الحرب ضرورةً تترك إذا زال سببها كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهَا﴾، وهم قد أوهموه المرة بعد المرة أنَّهم يرغبون في السلم، واعتذروا عن نقضهم العهد، وكانوا في ذلك مخادعين.

﴿لَمَّا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾؛ أي: لعل من خلفهم من الأعداء يذكرون النكال، فيمنعهم ذلك من نقض العهد ومن القتال.

روى البخاري ومسلم أنَّ النبي ﷺ خطب في بعض أيامه التي لقي فيها العدو فقال: «أيها الناس، لا تمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية، فإذا لقيتموهم.. فاصبروا، واعلموا أنَّ الجنة تحت ظلال السيوف». ثم قال: «اللهم منزل الكتاب، ومجري السحاب، وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم».

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

وفي ذلك إيماء إلى شيئين:

١ - أن الحرب ليست محبوبة عند الله، ولا عند رسوله، وإنما هي ضرورة يراد بها منع البغي والعدوان، وإعلاء كلمة الحق ودحض الباطل ﴿فَأَمَّا الزُّبَيُّدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمُكُّ فِي الْأَرْضِ﴾.

٢ - أن استعمال القوة مع الناقضين للعهد والبادئين بالحرب والتنكيل بهم لتشريد من وراءهم.. أمر لا بد منه للعظة والاعتبار، حتى لا يعودوا إلى مثلها هم ولا غيرهم، ولا يزال الأمر كذلك في هذا العصر، وإن كانوا يريدون به الانتقام وشفاء ما في الصدور من الأحقاد، والتمتع بالمغانم من مال وعقار. وبعد أن ذكر حكم ناقض العهد حين سنوح الفرصة.. قفى على ذلك بحكم من لا ثقة بعهودهم فقال: ﴿وَلِمَا تَخَافُونَ﴾؛ أي: وإن توقعت يا محمد ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ معاهدين ﴿خِيَانَةً﴾ وغشاً ونكثاً للعهد، بوجود أمارات ظاهرة وقرائن تدل عليها ﴿فَأَنذِرْ لِّيهِمْ﴾، أي: فاطرح وارم إليهم عهدهم ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ على جهر، لا على سر؛ أي: فاقطع^(١) عليهم طريق الخيانة قبل وقوعها، بأن تنبذ إليهم عهدهم، وتذرهم بأنك غير مقيد به، ولا مهتم بأمرهم، بطريق واضح، لا خداع فيه ولا استخفاء. والحكمة في هذا: أن الإسلام لا يبيح الخيانة مطلقاً.

والمعنى^(٢): أعلمهم - قبل حريك إياهم - أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم، حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء، فلا يتوهمون أنك نقضت العهد أولاً بنصب الحرب معهم؛ أي: لا تحاربهم قبل إعلامهم بنقض العهد. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَا يُحِبُّ الْفَآئِنِينَ﴾؛ أي: الناقضين للعهود؛ أي: يعاقبهم، وهذه الجملة تعليل للأمر بالنبذ والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف. قال ابن عطية: والذي^(٣) يظهر من ألفاظ القرآن أن أمر بني قريظة انتهى عند قوله: ﴿فَشَرَدَ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ﴾، ثم ابتدأ تبارك

(٣) الشوكاني.

(١) المراغي.

(٢) الخازن.

وتعالى في هذه الآية يأمره بما يصنعه في المستقبل مع من يخاف منه خيانة؛ أي: إنَّ الخيانة مبغوضةٌ بجميع ضروبها، ولا وسيلة لاتقاء ضررها من الكفار إذا ظهرت أماراتها إلا بنذ عهدهم جهرَةً.

روى البيهقي أنَّ النبي ﷺ قال: «ثلاثة المسلم والكافر فيهن سواء: من عاهدته.. فوفَّ عهده مسلماً كان أو كافراً، فإنما العهد لله، ومن كانت بينك وبينه رحم.. فصلها مسلماً كان أو كافراً، ومن ائتمنتك على أمانة.. فأدَّها إليه مسلماً كان أو كافراً».

وعبارة «المراح» هنا قوله: ﴿وَلَمَّا تَخَافَتْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنذَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾؛ أي^(١) وإن تعلمنَّ يا محمد من قوم من المعاهدين نقض عهد بأمارات ظاهرة.. فاطرح إليهم عهدهم على طريق ظاهر مستور، بأن تعلمهم قبل حرك إياهم أنك قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة، حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء، ولا تبادرهم بالحرب - وهم على توهم بقاء العهد - فيكون ذلك خيانة منك ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ في العهود.

والحاصل: إن ظهرت الخيانة بأمارات ظاهرة من غير أمرٍ مستفيض.. وجب على الإمام أن ينبذ إليهم العهد ويعلمهم الحرب، ذلك كما في قريظة، فإنهم عاهدوا النبي ﷺ، ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه من المشركين إلى مظاهرتهم عليه ﷺ، وأما إذا ظهر نقض العهد ظهوراً مقطوعاً به.. فلا حاجة للإمام إلى نبذ العهد وإعلامهم بالحرب، بل يفعل كما فعل رسول الله ﷺ بأهل مكة، فإنهم لمَّا نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة النبي ﷺ.. وصل إليهم جيش النبي ﷺ بمر الظهران، وذلك على أربع فراسخ من مكة.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا﴾ قرأ ابن عامر^(٢) وحفص عن عاصم - بالياء التحتية - أي: ﴿ولا يحسبن الذين كفروا﴾ من قريش أنفسهم فاتوا من عذابنا بهربهم يوم بدر. وقرأ الباقر بالتاء الفوقية، على مخاطبة النبي ﷺ، أو أي

(٢) المراح.

(١) المراح.

مخاطب؛ أي: ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا الذين خلصوا منك يوم بدر فائتين من عذابنا ﴿إِنَّهُمْ﴾ بهذا الفرار ﴿لَا يَعْجِزُونَ﴾ الله تعالى من الانتقام منهم، إمّا بالقتل في الدنيا، وإمّا بعذاب النار في الآخرة. وقرأ ابن عامر ﴿أَنْهُمْ﴾ - بفتح الهمزة - على التعليل ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾، أي: وهيئوا أيها المسلمون لحرب الكفار ﴿مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾ وقد رتم عليه وأمكن لكم ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾، أي: من كل ما يتقوى به في الحرب، من كل ما هو آلة للجهاد، كالسيف والرماح والقوس. ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾؛ أي: ومن الخيل المربوط المهيأ، المقتنى للجهاد عليه، سواء كان من الفحول، أو من الإناث. وروي أنه كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف، وإناث الخيل عند البيات والغارات، حالة كونكم ﴿تَرْهَبُونَ﴾ وتخوفون ﴿بِهِ﴾، أي: بذلك الإعداد، أو بما ذكر من القوة والخيل المربوط. وقرئ ﴿تَخْزُونَ﴾ ﴿عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ وهم كفار مكة، وذكر أولاً عدو الله؛ تعظيماً لما هم عليه من الكفر، وتقوية لذمهم، وأنه يجب لأجل عدواتهم أن يقاتلوا ويبغضوا، ثم قال: ﴿وَعَدُوَّكُمْ﴾ على سبيل التحريض على قتالهم؛ إذ في الطبع أن يعادي الإنسان من عاداه، وأن يبغى له الغوائل. ذكره أبو حيان في «البحر» ﴿و﴾ ترهبون به قوماً ﴿آخِرِينَ﴾ من أعدائكم ﴿مِنْ دُونِهِمْ﴾؛ أي: من غير كفار مكة ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾؛ أي: لا تعلمون أنتم أيها المؤمنون أولئك الآخرين، على ما هم عليه من العداوة لكم، أي: فإنَّ تكثير آلات الجهاد كما يهرب الأعداء الذين تعلمون كونهم أعداء لكم. . كذلك يهرب الأعداء الذين لا تعلمون أنهم أعداء، سواء كانوا مسلمين أو كفاراً. ﴿اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾؛ أي: الله سبحانه وتعالى لا غيره يعلم أولئك الآخرين؛ أي: كونهم أعداء لكم. ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾؛ أي: من مال قلٍّ أو جلٍّ من آلة وسلاح وصفراء وبيضاء ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في طاعة الله في الجهاد، وفي سائر وجوه الخيرات ﴿يُؤْتِ إِلَيْكُمْ﴾؛ أي: يخلف لكم من العاجل، ويوفّر لكم أجره في الآخرة، أي: يعطي لكم عليه أجراً وافراً كاملاً ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾؛ أي: لا تنقصون من أجوره شيئاً، ولو مثقال ذرة، بل يصير ذلك إليكم وافياً وافراً كاملاً ﴿وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾، ﴿أني لا أضيع عمل عامل منكم﴾.

وقرأ ابن عامر ويزيد وحمزة وحفص^(١): ﴿يَحْسِبْنَ﴾ - بالياء التحتية - وقرأ الباقون: ﴿تَحْسِبْنَ﴾ - بالمشناة فوق - كما مرَّ آنفاً، فعلى القراءة الأولى: يكون ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فاعل الحسابان، ويكون مفعوله الأول محذوفاً؛ أي: لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم، ومفعوله الثاني: ﴿سَبَقُوا﴾، ومعناه: فاتوا وأفلتوا من أن يظفر بهم، وعلى القراءة الثانية: يكون الخطاب لرسول الله ﷺ، ومفعوله الأول ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، والثاني ﴿سَبَقُوا﴾، وقرئ: ﴿إِنَّهُمْ سَبَقُوا﴾ وقرئ: ﴿يَحْسِبْنَ﴾ بكسر الياء.

وقرأ الأعمش^(٢): ﴿وَلَا يَحْسَبُ﴾ - بفتح الياء من تحت والسين، وحذف النون - وينبغي أن يخرج على حذف النون الخفيفة؛ لملاقاة الساكن، فيكون كقوله:

لَا تُهَيِّنَ الْفَقِيرَ عَلَيْكَ أَنْ تَسْرُكَ يَوْمًا وَالذَّهْرُ قَدْ رَفَعَهُ
 وقرأ ابن عامر: ﴿أنهم لا يعجزون﴾ - بفتح الهمزة - والباقون بكسرها، وكلا القراءتين مفيدة؛ لكون الجملة تعليلية. وقرأ ابن محيصن: ﴿لا يعجزونني﴾ - بكسر النون، وياء بعدها - . وقال الزجاج: الاختيار فتح النون، ويجوز كسرها على أنَّ المعنى: إنهم لا يعجزونني، وتحذف النون الأولى؛ لاجتماع النونين. وقرأ طلحة: بكسر النون من غير تشديد ولا ياء. وعن ابن محيصن: تشديد النون وكسرها، أدغم نون الإعراب في نون الوقاية، وعنه أيضاً: بفتح النون وتشديد الجيم وكسر النون. قال النحاس: وهذا خطأ من وجهين: أحدهما: أنَّ معنى عجزه: ضعفه وضعف أمره، والآخر: أنَّه كان يجب أن يكون بنونين اهـ. وقرأ الحسن وأبو حيوه وعمرو بن دينار: ﴿ومن رُبُّط الخيل﴾ - بضم الراء والباء - . وعن أبي حيوه والحسن أيضاً. ﴿رُبُّط﴾ - بضم الراء وسكون الباء - وذلك نحو كتاب وكتب وكتب. وقرأ الحسن ويعقوب وابن عقيل لأبي عمرو: ﴿ترهبون﴾ مشدداً عدي بالتضعيف كما عدي بالهمزة، قال أبو حاتم: وزعم عمرو أنَّ الحسن

قرأ «يرهبون» بالياء من تحت وخففها، انتهى.

وقرأ ابن عباس وعكرمة ومنجاهد: «تخزون به» مكان «تَرْهَبُونَ بِهِ». وقرأ السلمي: «عدواً لله» بالتنوين ولام الجر. قال صاحب «اللوامح»: ف قيل: أراد به اسم الجنس، ومعناه أعداء الله.

فصل

واعلم: أن الله^(١) سبحانه وتعالى أمر المؤمنين في هذه الآية بالاستعداد للحرب التي لا بُدَّ منها؛ لدفع العدوان، وحفظ الأنفس والحق والفضيلة، ويكون ذلك الاستعداد بأمرين:

١ - إعداد المستطاع من القوة؛ ويختلف هذا باختلاف الزمان والمكان، فالواجب على المسلمين في هذا العصر صنع المدافع والطائرات والقنابل والدبابات والرصاص، وإنشاء السفن الحربية والغواصات ونحو ذلك، كما يجب عليهم تعلم الفنون والصناعات التي يتوقف عليها صنع هذه الأشياء وغيرها من قوى الحرب.

وقد استعمل الصحابة المنجنيق مع رسول الله ﷺ في غزوة خيبر وغيرها.

روى مسلم عن عقبة بن عامر أنه سمع النبي ﷺ وقد تلا هذه الآية يقول: «ألا إنَّ القوة الرمي» قالها ثلاثاً، وذلك أنَّ رمي العدو عن بعد بما يقتله أسلم من مصاولته على القرب بسيف أو رمح أو حربة، أو نحو ذلك، وهذا يشمل السهم وقذيفة المنجنيق والطيارة والمدفع والبندقية ونحوها، فاللفظ يشملها وإن لم تكن معروفة في عصره ﷺ.

٢ - مرابطة الفرسان في ثغور البلاد وحدودها: إذ هي مداخل الأعداء ومواضع مهاجمتهم للبلاد.

(١) المراغي.

والحكمة في هذا: أن يكون للأمة جندٌ دائمٌ مستعدٌ للدفاع عنها إذا فجأها العدو على غرة، وقوام ذلك الفرسان؛ لسرعة حركتهم وقدرتهم على القتال وإيصال الأخبار من الثغور إلى العواصم وسائر الأرجاء، ومن أجل هذا عظم الشارع أمر الخيل وأمر بإكرامها، ولا يزال للفرسان نصيب كبير في الحرب في هذا العصر الذي ارتقت فيه الفنون العسكرية في الدول الحربية.

ومعنى قوله: ﴿تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾؛ أي: أعدوا لهم المستطاع من القوة الحربية ومن الفرسان المرابطة؛ لترهبوا عدو الله - الكافرين به وبما أنزله على رسوله - وعدوكم الذين يتربصون بكم الدوائر؛ إذ لا شيء يمنع الحرب إلا الاستعداد للحرب، فالكفار إذا علموا استعداد المسلمين وتأهبهم للجهاد واستكمالهم لجميع الأسلحة والآلات.. خافوهم. وهذا الخوف يفيد المسلمين من وجوه:

١ - يجعل أعدائهم لا يعينون عدوًّا آخر عليهم.

٢ - يجعلهم يؤدون الالتزامات المطلوبة منهم.

٣ - ربّما حملهم ذلك على الدخول في الإسلام والإيمان بالله ورسوله.

وقوله: ﴿وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾؛ أي: وترهبون به أناساً غير هؤلاء الأعداء المعروفين لكم، وهم مشركو مكة ومن والا هم ممن يجمعون بين هاتين العدواتين حين نزول الآية عقب غزوة بدر، ممن لا تعلمون الآن عدواتهم، بل يعلمهم الله، وهو علام الغيوب.

والخلاصة: أنّ تكثير آلات الجهاد وأدواتها كما يهرب الأعداء الذين تعلمون أنهم أعداء لكم.. يهرب الأعداء الذين لا تعلمون أنهم أعداء لكم، فالاستعداد للحرب يرهبهم جميعاً، ويمنعهم من الإقدام على القتال. وهذا ما سُمّي في العصر الحديث: السلام المسلح.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ قليلاً كان أو كثيراً في إعداد المستطاع من القوة والمرابطة ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ تعالى ﴿يُؤْتِكُمْ إِيَّانَكُمْ﴾؛ أي: يعطكم الله عليه الجزاء

الوافي التام ﴿وَأَنْتَ لَا تُظْلَمُونَ﴾؛ أي: والحال أنه لا يحلفكم ظلم ولا اضطهاد من أعدائكم، فإن القوي المستعد لمقاومة المعتدي قلما يعتدي عليه أحد، وإن اعتدى عليه.. فقل أن يظفر به.

وفي هذا إيماء إلى أن إعداد المستطاع من القوة الحربية والمرابطة في سبيل الله لا يمكن تحقيقهما إلا بإنفاق الكثير من المال، ومن ثم رغب سبحانه عباده المؤمنين في الإنفاق في سبيله، ووعدهم بأن كل ما ينفقون فيها يوفى إليهم، إما في الدنيا والآخرة، أو في الآخرة فحسب.

ولما كان السلم هو المقصد الأول لا الحرب.. أكد به بقوله: ﴿وإن جَنَحُوا لِلسَّلَامِ﴾؛ أي: وإن مال العدو عن جانب الحرب إلى جانب السلم والصلح ولم يعتز بقوته.. ﴿فَاجْنَحْ لَهَا﴾؛ أي: فمل إليها واقبلها منهم؛ لأنك أولى بالسلم منهم. وقرأ^(١) أبو بكر عن عاصم والأعمش والمفضل وابن محيصن: ﴿لِلسَّلَامِ﴾ - بكسر السين - وقرأ الباقر بفتحها. وقرأ الأشهب العقيلي: ﴿فَاجْنَحْ﴾ - بضم النون - وقرأ الباقر بفتحها، والأولى لغة قيس، والثانية لغة تميم. قال ابن جني: ولغة قيس هي القياس، والسلم تؤنث كما تؤنث الحرب، أو هي مؤوَّلة بالخصلة أو الفعلة.

أي: وإن^(٢) مال الكفار للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بكم من الاستعداد.. فاقبله منهم ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ أي: وفوض الأمر فيما عقدته معهم إلى الله؛ ليكون عوناً لك على السلامة، ولكي ينصرك عليهم إذا نقضوا العهد، ولا تخف غدرهم ومكرهم ﴿إِنَّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لما يقولون في خلواتهم من مقالات الخداع ﴿الْعَلِيمُ﴾ بما يفعلون ونياتهم، فلا يخفى عليه ما يأترون به من الكيد والخداع - وإن خفي عليك - فيؤاخذهم بما يستحقونه، ويرد كيدهم في نحرهم. وقد اختلف أهل العلم: هل هذه الآية منسوخة أو محكمة؟

(٢) المراح.

(١) الشوكاني.

فقيل: هي منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾.

وقيل: ليست منسوخة؛ لأنَّ المراد بها قبول الجزية، وقد قبلها منهم الصحابة فمن بعدهم، فتكون خاصة بأهل الكتاب.

وقيل: إن المشركين إن دعوا إلى الصلح.. جاز أن يجابوا عليه. وتمسك المانعون من مصالحة المشركين بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَاحِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾. وقيدوا عدم الجواز بما إذا كان المسلمون في عزة وقوة، لا إذا لم يكونوا كذلك.. فهو جائز، كما وقع منه ﷺ من مهادنة قريش، وما زالت الخلفاء والصحابة على ذلك. وكلام أهل العلم في هذه المسألة معروف مقرر في مواضعه. انتهى من «الشوكاني».

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾؛ أي: وإن يرد الكفار بإظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم ويفترصوا الفرص، كانتظار الغرة التي تمكّنهم من أهل الحق أو الاستعداد للحرب.. ﴿فَإِنَّكَ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾؛ أي: فاعلم أنَّ الله سبحانه وتعالى كافيك من شرورهم وناصرك عليهم. ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿الَّذِي أَيْدَكَ﴾ وقواك ﴿يَتَصَرَّوْهُ﴾ في يوم بدر، وفي سائر أيامك ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾ من المهاجرين والأنصار، وهذه الجملة معللة لما قبلها؛ أي: لا تخف من خداعهم ومكرهم؛ فإنَّ الله الذي قواك عليهم بالنصر في يوم بدر، هو الذي سينصرك ويقويك عليهم عند حدوث الخداع والنكث.

أي: إن^(١) من آثار عنايته تعالى بك أن أيدك بتسخير المؤمنين لك، وجعلهم أمةً متحدةً متكلفةً متعاونةً على نصرك، وأن سخر لك ما وراء الأسباب من خوارق العادات، كالملائكة التي تثبت القلوب يوم بدر، ثم بين كيف كان تأييده بالمؤمنين فقال: ﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: وهو الذي ألف وجمع بين قلوب المؤمنين على الإيمان بك وبذل النفس والمال في مناصرتك بعد التفرق والتعادي الذي كان أثر حروبٍ طويلة وضغائن موروثة، كما كان بين الأوس

(١) المراغي.

وظاهر قوله^(١): «وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمُ» العموم، وإنَّ ائتلاف قلوب المؤمنين هو من أسباب النصر التي أيد الله بها رسوله. وقال جمهور المفسرين: المراد الأوس والخزرج، فقد كان بينهم عصبية شديدة وحروب عظيمة، فألف الله بين قلوبهم بالإيمان برسول الله ﷺ. وقيل: أراد التأليف بين المهاجرين والأنصار. والحمل على العموم أولى؛ فقد كانت العرب قبل البعثة المحمدية يأكل بعضهم بعضاً، ولا يحترم ماله ولا دمه، حتى جاء الإسلام فصاروا يداً واحدة، وذهب ما كان بينهم من العصبية. وجملة قوله: «لَوْ أَنفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ» - أي: لو بذلت يا محمد ما في الأرض من معادنها وزخارفها «جَمِيعاً» لتحصيل التأليف والجمع بينهم «مَّا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ»؛ أي: ما قدرت على تحصيل التأليف والتوفيق بين قلوبهم، جملة مقررمة لمضمون ما قبلها.

والمعنى: أن ما كان بينهم من العصبية والعداوة قد بلغ إلى حد لا يمكن دفعه بحال من الأحوال، ولو أنفق الطالب له جميع ما في الأرض.. لم يتم له ما طلبه من التأليف؛ لأنَّ أمرهم في ذلك قد تفاقم جدًّا، أي^(٢): إنه لولا نعمة الله عليهم بأخوة الإيمان التي هي أقوى من أخوة الأنساب والأوطان.. لما أمكنك أن تؤلّف بين قلوبهم بالمنافع الدنيوية، فالضغائن الموروثة والدماء المسفوكة في الأنصار لا تزول بالأعراض الزائلة، وإنَّما تزول بصادق الإيمان الذي هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة، كما أن التآلف بين أغنياء المهاجرين وفقرائهم وأشرفهم وعامتهم على ما كان بينهم من فوارق في الجاهلية وجمع كلمة البيوت والعشائر مع رسوخ العدوات والإحزن.. لم يكن مما ينال بالمال والآمال في المغانم ونحوها، على أن شيئاً من ذلك لم يكن في يد الرسول ﷺ أول الإسلام، وإن كان قد صار في يده شيء كثير منه في المدينة بنصر الله له في قتال المشركين واليهود جميعاً.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

وكذلك جمع كلمة المهاجرين والأنصار على ما يدل^(١) به كل منهما بميزة لا تتوافر لسواه، فالمهاجرون لهم مزية القرب من الرسول، والسبق إلى الإيمان، والأنصار لهم ميزة المال والقوة، وإنقاذ الرسول وقومه من ظلم مشركي مكة، وإيوائهم ومشاركتهم لهم في أموالهم، فكل هذا من عوامل التحاسد والتنازع، لولا فضل الله وعنايته. ومن ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى﴾ أَلْفَ يَتَنَّهُمْ؛ أي: جمع بين قلوبهم بعظيم قدرته وبديع صنعه؛ إذ هداهم إلى الإيمان الذي دعوتهم إليه فتألفت قلوبهم ﴿إِنَّهُمْ﴾ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿عَزَّوَجَلَّ﴾ لا يغالبه مغالب، ولا يستعصي عليه أمر من الأمور؛ أي: إنه تعالى الغالب على أمره الذي لا يغلبه خداع الخادعين، ولا كيد الماكرين ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره ونفوذ نهيه وأمره وفي جميع أفعاله، فينصر الحق على الباطل، ويفضل الجنوح للسلم إذا جنح إليها العدو على الحرب.

وقوله: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ليس تكراراً لما قبله، فإن الأول مقيد بإرادة الخداع؛ حيث قال: ﴿وإن يريدوا أن يخدوعك فإن حسبك الله﴾ فهذه كفاية خاصة، وفي قوله: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ...﴾ إلخ، كفاية عامة غير مقيدة.

والواو في قوله: ﴿وَمَنِ اتَّبَعَكَ﴾ يحتمل أن تكون للعطف على الاسم الشريف، والمعنى حينئذ: حسبك الله وحسبك المؤمنون، أي: كافيك الله وكافيك المؤمنون. ويحتمل أن تكون بمعنى مع، كما تقول: حسبك وزيداً درهم، والمعنى: كافيك وكافي المؤمنين الله؛ لأنَّ عطف الظاهر على المضمَر في مثل هذه الصورة ممتنع كما تقرر في علم النحو، وأجازه الكوفيون؛ أي: إنَّ الله سبحانه وتعالى كافٍ لك يا محمد كل ما يهَمُّك من أمر الأعداء وغيرهم وكافٍ لمن اتبعك وأيدك من المؤمنين من المهاجرين والأنصار، وهذا المعنى الأخير أرجح وأوضح من الأول وإن كان من حيث العربية ضعيفاً. وقيل: يجوز أن

(١) يقال: دل بغطائه إذا افتخر به على أقرانه اهـ م ج.

يكون المعنى: ومن اتبعك من المؤمنين حسبهم الله، على كونه مبتدأ خبره محذوف.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ﴾ الكريم والرسول الرحيم ﴿حَرِضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: حث المؤمنين ﴿عَلَى الْقِتَالِ﴾؛ أي: على قتال أعدائهم ورغبتهم فيه؛ لدفع عدوان الكفار وإعلاء كلمة الحق والعدل أهلها على كلمة الباطل والظلم وأنصارهما.

والخلاصة: حثهم على ما يقيهم أن يكونوا حرضاً أو يكونوا من الهالكين بعدوان الكافرين عليهم وظلمهم إياهم إذا رأوهم ضعفاء مستسلمين.

ثم بشرهم؛ تثبيتاً لقلوبهم وتسكيناً لخواطرهم بأن الصابرين منهم في القتال يغلزون عشرة أمثالهم من الكفار، فقال: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾؛ أي: إن يوجد منكم أيها المؤمنون ﴿عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا﴾؛ أي: يقهروا بتأثير إيمانهم وصبرهم وفقههم ﴿مِائَتِينَ﴾ من الكافرين الذين جرّدوا من هذه الصفات الثلاث، أي: إن يكن منكم عشرون.. فليصبروا وليجتهدوا في القتال حتى يغلزوا مئتين ﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ﴾ صابرة ﴿يَغْلِبُوا﴾ ويقهروا ﴿أَلْفًا مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهذا وعد من الله تعالى وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا.. غلبوا عشرة أمثالهم من الكافرين بعون الله وتأيدته.

والخلاصة^(١): ليصبرن الواحد لعشرة، فجماعة المؤمنين الصابرين ترجح جماعة الكافرين بهذه النسبة العشرية سواء قلوا أو كثروا، بحيث يؤمرون بقتالهم وعدم الفرار منهم إذا بدؤوهم بالقتال.

وإنما يجب هذا الحكم عند حصول هذه الشروط المذكورة^(٢):

منها: أن يكون المؤمن شديد الأعضاء قوياً جلدأ.

ومنها: أن يكون قوي القلب، شديد البأس، شجاعاً غير جبان.

ومنها: أن يكون غير متحرف لقتال، أو متحيز إلى فئة، فعند حصول هذه

(٢) المراح.

(١) المراغي.

الشروط وجب على الواحد أن يثبت للعشرة.

والباء في قوله: ﴿يَأْتَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ سببية متعلقة بـ ﴿يَقْلِبُوا﴾ في الموضعين، أي: أنتم تغلبونهم وهم بهذه النسبة، بسبب أنهم، أي: أن الكفار قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر، لا يفقهون ما تفقهون من حكمة الحرب، وما يراد بها من مرضاة الله عز وجل في إقامة سنته العادلة، وإصلاح حال عباده بالعقائد الصحيحة والأخلاق الفاضلة، ومن وجوب مراعاة أحكامه وسنته بإعداد كل ما يستطيع من قوة، ومن كون غاية القتال عند المؤمنين إحدى الحسينين: النصر والغنيمة الدنيوية، أو الشهادة والسعادة الأخروية. وأنتم تقاتلون امتثالاً لأمر الله تعالى، وإعلاء لكلمته، وابتغاء لمرضاته، وهم إنما يقاتلون للحمية الجاهلية وإثارة للعدوان، وهم يعتمدون على قوتهم، والمسلمون يستغيثون بربهم بالتضرع، ومن كان كذلك.. كان النصر أليق به.

وبالجملة: فحالهم يخالف حالكم في كل ما تقدّم، ولا سيما منكري البعث والجزاء منهم، كمشركي العرب في ذلك العصر واليهود الذين أعمتهم المطامع المادية وحب الشهوات، فهم أحرص على الحياة منكم؛ لعدم اعتقادهم بسعادة أخروية إلا أن أهل الكتاب يظنون أنهم يحصلون عليها بنسبهم وشفاعة أنبيائهم.

وفي الآية^(١) إيماء إلى أن من شأن المؤمنين أن يكونوا أعلم من الكافرين بكل ما يتعلق بحياة البشر وارتقاء الأمم، ومن ثم كانت المثة من الكافرين دون العشرة من المؤمنين الصابرين، وهكذا كان المسلمون في العصور الأولى، حين كانوا يعملون بهداية دينهم، وكانوا بها أرباب ملك واسع وعزٍ وجاه عريض، ودانت لهم الشعوب الكثيرة، حتى إذا ما تركوا هذه الهداية.. زال مجدهم وسؤددهم، وذهبت ريحهم، ونزع منهم أكثر ذلك الملك. ثم لما شق ذلك عليهم واستعظموه.. خفف عنهم، ورخص لهم؛ لما علمه سبحانه من وجود الضعف فيهم، فقال: ﴿الَّذِينَ﴾؛ أي: في هذا الزمن الحاضر الذي قل فيه عددكم

(١) البياضوي.

وعدتكم.. ﴿خَفَّفَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَنكُم﴾ أيها المؤمنون أمر القتال، ورفع عنكم ما فيه مشقة ﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ في الأبدان عن قتال عشرة أمثالكم، لا في الإيمان؛ لكثرة العبادة والتعب، فرحمكم الله وأكرمكم بالتخفيف، وأيضاً علم الله سبحانه وتعالى ضعف من يأتي بعد الصدر الأول عن القتال، فخفف الله عن الجميع ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾ أي: يوجد منكم ﴿يَأْتِي صَابِرًا﴾ على شدائد القتال ﴿يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ أي: يتغلبوا على مئتين من الكفار ﴿وَلَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَأْتِي﴾ على شدائد القتال ﴿يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ أي: يتغلبوا على مئتين من الكفار ﴿وَلَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ﴾ أي: وإن يوجد منكم ألف صابرون في ساحة القتال.. ﴿يَغْلِبُوا أَلْفِينَ﴾، أي: يتغلبوا على ألفين من الأعداء. وقوله: ﴿يُؤَذِّنُ اللَّهُ﴾ أي: بإرادته وتيسيره: متعلق بـ ﴿يَغْلِبُوا﴾ في الموضعين، وهو خبر بمعنى الأمر؛ أي: فليثبت الواحد منكم لرجلين من الكفار، وقد استمر هذا الأمر إلى يوم القيامة. ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ على مشاق التكليف بنصره ومعونته، فكيف لا يغلبون؟ قال^(١) سفيان: قال ابن شبرمة: وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك.

روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرًا يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ الآية.. شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفر الواحد من عشرة، فجاء التخفيف فقال: ﴿أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَأْتِي صَابِرًا يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ قال: فلمَّا خفف الله عنهم من العدة.. نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم.

وبهذا الحديث استدل العلماء على وجوب ثبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار، وتحريم الفرار عليه منهما، سواء طلباه أو طلبهما، وسواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر، أو لم يكن هناك عسكر.

والخلاصة: أن أقل حال للمؤمنين مع الكفار في القتال أن ترجع المنة

(١) الترمذي.

منهم على الممتين، والألف على الألفين، وإنَّ هذه رخصة خاصة بحال الضعف، كما كان الحال كذلك في الوقت الذي نزلت فيه هذه الآيات، وهو وقت غزوة بدر، حين كان المؤمنون لا يجدون ما يكفيهم من القوات، ولم يكن لديهم إلا فرسٌ واحدٌ، وأنهم خرجوا بقصد لقاء العير غير مستعدِّين للحرب، وكانوا أقل من ثلث المشركين الكاملي الأهبة والعدة.

ولمَّا كملت للمؤمنين القوة.. كانوا يقاتلون عشرة أضعافهم أو أكثر ويتصرون عليهم، وما تمَّ لهم فتح ممالك الفرس والروم وغيرهم إلا بذلك.

وكان أصحاب رسول الله ﷺ في عهده ومن بعده القدوة في ذلك، فقد كان الجيش الذي أرسل إلى مؤتة من مشارف الشام للقصاص ممن قتلوا رسوله الحارث بن عمير الأزدي ثلاثة آلاف، وكان الجيش الذي قاتلهم من الروم ومتنصرة العرب مئة وخمسين ألفاً.

وقد^(١) قيل في نكتة التنصيص على غلب العشرين للممتين، والمئة للألف: أنَّ سراياه ﷺ التي يبعثها كان لا ينقص عددها عن العشرين، ولا يجاوز المئة، وقيل: في التنصيص فيما بعد ذلك على غلب المئة للممتين، والألف للألفين: بشارةً للمسلمين بأنَّ عساكر الإسلام يجاوز عددها العشرات والمئات إلى الألوف، ثم أخبرهم بأن هذا الغلب هو بإذن الله وتسهيله وتيسيره، لا بقوتهم ولا جلاذتهم، ثم بشرهم بأنَّه مع الصابرين، وفيه الترغيب إلى الصبر، والتأكيد عليهم بلزومه، والتوصية به، وأنه من أعظم أسباب النجاح والفلاح والنصر والظفر؛ لأنَّ من كان الله معه.. لم يستقم لأحد أن يغلبه. وقد اختلف أهل العلم: هل هذا التخفيف نسخ أم لا؟ ولا يتعلق بذلك كثير فائدة.

وقرأ الأعمش^(٢): ﴿حرص﴾ - بالصاد المهملة - وهو من الحرص، وهو قريب من قراءة الجمهور - بالضاد -.

وقرأ الكوفيون: ﴿يكن منكم مئة﴾ على التذكير فيهما، ورواها خارجة عن

(٢) البحر المحيط.

(١) الشوكاني.

نافع، وقرأ الحرميان - نافع وابن كثير - وابن عامر على التأنيث، وقرأ أبو عمرو على التذكير في الأولى، ولحظ ﴿يَقْلِبُوا﴾ والتأنيث في الثانية؛ ولحظ ﴿صَابِرَةٌ﴾ وقرأ الأعرج على التأنيث كلها، إلا قوله: ﴿وَلَا يَكُنْ مِّنْكُمْ أَلْفٌ﴾ فإنه على التذكير بلا خلاف، وقرأ المفضل عن عاصم: ﴿وعلم﴾ مبنياً للمفعول. وقرأ الحرميان - نافع وابن كثير - والعربيان - أبو عمرو وابن عامر - والكسائي وابن عمر والحسن والأعرج وابن القعقاع وقتادة وابن أبي إسحاق: ﴿ضُعَفَاءُ﴾ هنا وفي الروم - بضم الضاد وسكون العين - وقرأ عيسى بن عمر بضمهما، وحمزة وعاصم بفتح الضاد وسكون العين، وهي كلها مصادر وعن أبي عمرو بن العلاء: ضم الضاد لغة الحجاز، وفتحها لغة تميم. وقرأ ابن القعقاع: ﴿ضُعَفَاءُ﴾ جمع ضعيف، كظريف وظرفاء، وحكاها النقاش عن ابن عباس.

الإعراب

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَصْرِيحُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (٥٥).

﴿وَلَوْ﴾ (الواو) استثنائية ﴿لو﴾: حرف شرط ﴿تَرَىٰ﴾: فعل مضارع بمعنى الماضي؛ أي: بمعنى رأيت؛ لأنَّ لو الامتناعية ترد المضارع ماضياً، كما أنَّ أن الشرطية ترد الماضي مضارعاً، وفاعله: ضمير يعود على محمد، أو على أيِّ مخاطب، وهي بصرية تتعدى إلى مفعول واحد، وهو محذوف، تقديره: ولو ترى حال الكفرة، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لو﴾ وجوابها محذوف، تقديره: ولو ترى حال الكفرة ﴿إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ﴾.. لرأيت أمراً فظيماً عجباً، وجملة لو الشرطية: مستأنفة. ﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى من الزمان، متعلق بـ ﴿تَرَىٰ﴾. ﴿يَتَوَقَّى﴾: فعل مضارع. ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل نصب مفعول مقدم على الفاعل للاهتمام به. ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول. ﴿الْمَلَائِكَةَ﴾: فاعل، والجملة الفعلية في محل الجبر مضاف إليه لإد. ﴿يَصْرِيحُونَ وَجُوهَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول. ﴿وَأَدْبَارَهُمْ﴾: معطوف على وجوههم، والجملة الفعلية في محل نصب حال من الملائكة.

﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة لقول محذوف، تقديره: ويقولون: ذوقوا عذاب الحريق. ﴿ذوقوا عذاب الحريق﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة الفعلية في محل نصب مقولٌ لذلك القول المحذوف، وجملة القول المحذوف في محل نصب على الحال على كونها معطوفة على جملة يضربون.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ. ﴿بِمَا﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: ذلك كائنٌ بسبب ما قدمته أيديكم، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ﴾: فعل وفاعل ومضاف إليه، والجملة صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: بما قدمته أيديكم ﴿وَأَنَّ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿أَنَّ﴾ حرف نصب ومصدر. ﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿لَيْسَ﴾: فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على الله. ﴿يُظَلِّلُ﴾: خبر ليس، والباء زائدة. ﴿لِلْعَبِيدِ﴾: متعلق بظلام، وجملة أنَّ في تأويل مصدر معطوف على ما الموصولة على كونه مجروراً بالباء، تقديره: ذلك كائنٌ بسبب ما قدمته أيديكم، وكائنٌ بسبب عدم كون الله ظلاماً للعبيد.

﴿كَذَابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿كَذَابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنَ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر للمبتدأ محذوف، تقديره: ذاب هؤلاء المشركين كائن كذاب آل فرعون، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿وَالَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الجر معطوف على ﴿مَّالٍ فِرْعَوْنَ﴾. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: جار ومجرور، صلة الموصول. ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل. ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿كَفَرُوا﴾، والجملة الفعلية جملة مفسرة لا محل لها من الإعراب؛ لأنها تفسير لـ ﴿كَذَابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنَ﴾. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾: فعل ومفعول وفاعل معطوف على كفروا؛ لأنَّ الفاء فيه عاطفة ﴿بِذُنُوبِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَخَذَهُمُ﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه ﴿قَوِيٌّ﴾: خبره. ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾: خبر ثانٍ لأنَّ، وجملة إِنَّ مستأنفة مسوقة

لتعليل ما قبلها.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٦﴾﴾

﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ. ﴿بِأَنَّ﴾: حرف جر وسبب: ﴿أَنَّ﴾ حرف نصب.

﴿اللَّهُ﴾ اسمها. ﴿لَمْ﴾: حرف نفي وجزم ﴿يَكُ﴾: فعل مضارع ناقص مجزوم بلم، وعلامة جزمه سكون ظهر على النون المحذوفة للتخفيف على حد قول ابن مالك:

وَمِنْ مُضَارِعٍ لِكَانَ مُنْجَزِمٌ تُحَذَفُ نُونٌ وَهُوَ حَذَفُ مَا أَلْتَزِمَ
وحذفت الواو من ﴿يك﴾؛ لالتقاء الساكنين؛ لأنَّ أصله: يكون، دخل

الجازم عليه فسكنت النون، فالتقى ساكنان، فحذفت الواو؛ لالتقائهما، فصار
يكن، ثم حذفت النون؛ للتخفيف، فصار: يك، واسمها: ضمير يعود على الله.

﴿مُغَيِّرًا﴾: خبرها. ﴿نِعْمَةً﴾: مفعول مغيراً، وجملة يكون في محل الرفع خبر أن،
وجملة أن في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب عدم كون الله مغيراً

نعمة. الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: ذلك كائن بسبب
عدم تغيير الله نعمة أنعمها على قوم، والجملة اسمية مستأنفة ﴿أَنْعَمَهَا﴾: فعل

ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة في محل النصب صفة لنعمة،
ولكنها سببية. ﴿عَلَى قَوْمٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَنْعَمَهَا﴾. ﴿حَتَّى﴾: حرف جر

وغاية، ﴿يُغَيِّرُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمره وجوباً بعد ﴿حَتَّى﴾ بمعنى إلى
﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل النصب على المفعولية. ﴿بِأَنْفُسِهِمْ﴾: جار

ومجرور صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، تقديره: ما كان بأنفسهم من الحال، وجملة
﴿يُغَيِّرُوا﴾ صلة أن المضمره، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَتَّى﴾

بمعنى إلى: تقديره: إلى تغييرهم ما بأنفسهم، الجار والمجرور متعلق بـ يكون، أو
بمغيراً ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه. ﴿سَمِيعٌ﴾: خبر أول له. ﴿عَلِيمٌ﴾: خبر ثان

له، وجملة أن في محل الجر معطوفة على جملة أن في قوله: ﴿بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ
مُغَيِّرًا﴾ على قراءة الفتح، وعلى قراءة كسر همزة إن - فالجملة مستأنفة.

﴿كَذَابَ آلَ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۖ يَذُّوهُمْ وَأَقْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاثِبٍ ظَالِمٍ ۝﴾.

﴿كَذَابَ آلَ فِرْعَوْنَ ۖ﴾: جار ومجرور خبر لمحذوف، تقديره: دأبهم كذاب آل فرعون، والجملة مستأنفة، كررت؛ للإطناب في الذم. ﴿وَالَّذِينَ﴾: معطوف على آل فرعون. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: جار ومجرور صلة الموصول. ﴿كَذَبُوا﴾: فعل وفاعل. ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾: جار ومجرور مضاف إليه متعلق بـ ﴿كَذَبُوا﴾. والجملة مفسرة لدأب آل، فرعون لا محل لها من الإعراب ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿كَذَبُوا﴾. ﴿يَذُّوهُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾. ﴿وَأَقْرَفْنَا﴾: فعل وفاعل. ﴿آلَ فِرْعَوْنَ﴾: مفعول مضاف إليه، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾. ﴿وَكُلَّ﴾: مبتدأ وسوَّغ الابتداء بالنكرة.. قصد العموم. ﴿كَاثِبٍ ظَالِمٍ﴾: فعل ناقص واسمه وخبره، وجملة كان في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، وجمع الضمير في كانوا وفي ظالمين؛ مراعاةً لمعنى ﴿كُلَّ﴾؛ لأنَّ كلاً متى قطعت عن الإضافة.. جاز مراعاة لفظها تارة ومعناها أخرى، وإنما اختير هنا مراعاة المعنى؛ لأجل الفواصل، ولو روعي اللفظ فقط، فقليل: وكلُّ كان ظالماً.. لم تتفق الفواصل اهـ «سمين».

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝﴾.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾: ناصب واسمه ومضاف إليه. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بشر ﴿الَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل الرفع خبر إنَّ، وجملة إنَّ مستأنفة استئنافاً نحويّاً. ﴿كَفَرُوا﴾: صلة الموصول. ﴿فَهُمْ﴾: ﴿الفاء﴾ اعتراضية، ﴿هم﴾: مبتدأ، وجملة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية معترضة لا محل لها من الإعراب؛ لاعتراضها بين البدل والمبدل منه، أو معطوفة على جملة الصلة، وعبارة أبي السعود هنا قوله: ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ هذا حكم مترتب على تماديهم في الكفر ورسوخهم فيه، وتسجيل عليهم بكونهم من أهل الطبع، لا يلويهم صارف، ولا يشيهم عاطف أصلاً، جيء به على وجه الاعتراض، لا أنه

عطفَ على ﴿كَفَرُوا﴾ داخلٌ معه في حيز الصلة التي لا حكم فيها بالفعل . انتهت .

﴿الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ﴾ (٥١) .

﴿الَّذِينَ﴾ بدل من الموصول قبله بدل بعض من كل ، أو عطف بيان له ،
أو خبر لمحذوف ، تقديره : هم الذين . ﴿عَاهَدْتَ﴾ : فعل وفاعل . ﴿مِنْهُمْ﴾ :
متعلق به ، والجملة صلة الموصول . ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف وترتيب ، ﴿يَنْقُضُونَ
عَهْدَهُمْ﴾ : فعل وفاعل ومفعول ، والجملة معطوفة على جملة الصلة ﴿فِي كُلِّ
مَرْوَةٍ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَنْقُضُونَ﴾ . ﴿وَهُمْ﴾ : مبتدأ ، وجملة
﴿لَا يَتَّقُونَ﴾ خبره ، والجملة الاسمية في محل النصب حال من واو
﴿يَنْقُضُونَ﴾ .

﴿فَإِنَّمَا تَتَّقِنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرِدَّ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (٥٧) .

﴿فَإِنَّمَا﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة ؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر ،
تقديره : إذا عرفت حالهم المذكور من نقض العهد ، وأردت بيان ما تفعل معهم . .
فأقول لك : ﴿إِنَّمَا تَتَّقِنَهُمْ﴾ . ﴿إِنَّمَا﴾ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم مبني بسكون على
النون المدغمة في ميم ﴿مَا﴾ الزائدة ﴿مَا﴾ زائدة لتأكيد معنى الشرط . ﴿تَتَّقِنَ﴾
فعل مضارع في محل الجزم بإن الشرطية على كونه فعل شرط لها مبني على
الفتح ؛ لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، وفاعله ضمير يعود على محمد . ﴿فِي
الْحَرْبِ﴾ متعلق به ﴿فَتَرِدَّ﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب إن الشرطية وجوباً ؛ لكون
الجواب جملة طلبية ﴿شَرَّدَ﴾ : فعل أمر في محل الجزم بإن الشرطية على كونه
جواباً لها مبني على السكون ، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بِهِمْ﴾ : متعلق
بشرد . ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل النصب مفعول شَرَّدَ . ﴿خَلَفَهُمْ﴾ : ظرف
ومضاف إليه ، صلة الموصول ، وجملة إن الشرطية في محل النصب مقول لجواب
إذا المقدرة ، وجملة إذا المقدرة مستأنفة . ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ : ناصب واسمه ، وجملة
﴿يَذْكُرُونَ﴾ في محل الرفع خبر لعل ، وجملة لعل في محل النصب مقول لجواب
إذا المقدرة على كونها مسوقة لتعليل ما قبلها .

﴿وَإِنَّا نَخَافُ مِنْ قُوَّةِ عِزَّةٍ قَائِدٍ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ﴾

﴿٥٨﴾

﴿وَإِنَّا﴾ «الواو» عاطفة «إن» حرف شرط. «ما» زائدة. ﴿نَخَافُ﴾ :

فعل مضارع في محل الجزم بأن مبني على الفتح؛ لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ : متعلق به. ﴿عِزَّةٍ﴾ : مفعول به. ﴿قَائِدٍ﴾ «الفاء» رابطة لجواب إن الشرطية «انبذ» فعل أمر في محل الجزم بأن مبني على السكون، وفاعله ضمير يعود على محمد، ومفعوله محذوف، تقديره: عهدهم. ﴿إِلَيْهِمْ﴾ متعلق بانبذ. ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾ : حال من الفاعل الذي هو ضمير انبذ، والمفعول الذي هو ضمير إليهم، تقديره: حالة كونك وكونهم مستويين في العلم بنقض العهد بأن تعلمهم به؛ لئلا يتهموك بالغدر، وجملة إن الشرطية في محل النصب معطوفة على جملة قوله: ﴿فَإِنَّا لَنَقْفَنَّهُمْ﴾ على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة. ﴿إِنَّ﴾ : حرف نصب ﴿اللَّهُ﴾ اسمها، وجملة ﴿لَا يُحِبُّ الْفَاسِقِينَ﴾ خبرها، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل الأمر بالنبذ والنهي عن مناجزة القتال، على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِذْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ .

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ صلة الموصول، وجملة ﴿سَبَقُوا﴾ في محل النصب مفعول ثان لحسب، ومفعولها الأول محذوف، تقديره: أنفسهم، والمعنى: ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سابقين فائتين من عذابنا. ﴿إِذْهُمْ﴾ : ناصب واسمه، وجملة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ في محل الرفع خبر إن، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَأَعْلَوْا لَهُمْ مَا اسْتَظَقْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْعَيْلِ لَمْ يُجَاوِبْهُمْ عَذْرَ اللَّهِ وَعَلُوهُمْ﴾

﴿وَأَعْلَوْا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به. ﴿مَا﴾ :

موصولة، أو موصوفة في محل النصب على المفعولية. ﴿اسْتَظَقْتُمْ﴾ : فعل وفاعل، والجملة صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما

استطعتموه. ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ جار ومجرور حال من ما الموصولة، أو من العائد المحذوف، تقديره: حالة كونه بعض قوة. ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه معطوف على الجار والمجرور قبله. ﴿تَرْهَبُونَ﴾: فعل وفاعل. ﴿يَدِي﴾: متعلق به ﴿عَدُوَّ اللَّهِ﴾: مفعول به ﴿وَعَدُوَّكُمْ﴾: معطوف عليه، وجملة ﴿تَرْهَبُونَ﴾: في محل نصب حال من فاعل ﴿أعدوا﴾، تقديره: حالة كونكم مرهبين لهم، ويجوز أن يكون حالاً من مفعوله وهو الموصول؛ أي: أعدوه حال كونه مرهباً به.

﴿وَالْآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبُوءُ بِإِذْنِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

﴿وَالْآخِرِينَ﴾: معطوف على ﴿عَدُوَّ اللَّهِ﴾. ﴿مِنْ دُونِهِمْ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه صفة لآخرين. ﴿لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول به؛ لأن علم هنا بمعنى عرف، والجملة في محل نصب صفة ثانية لـ ﴿آخِرِينَ﴾. ﴿اللَّهُ﴾: مبتدأ. ﴿يَعْلَمُهُمْ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب صفة ثالثة لآخرين. ﴿وَمَا﴾: ﴿الواو﴾ استئنافية. ﴿مَا﴾: اسم شرط جازم في محل نصب مفعول مقدم لـ ﴿تُنْفِقُوا﴾. ﴿تُنْفِقُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بما، على كونه فعل شرط لها. ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾: حال من ﴿مَا﴾. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: متعلق بـ ﴿تُنْفِقُوا﴾. ﴿يُبُوءُ﴾: فعل مضارع مغير الصيغة في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾، على كونه جواب شرط لها، ونائب فاعله ضمير يعود على ﴿مَا﴾. ﴿إِذْنِكُمْ﴾: متعلق به. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿لَا تُظْلَمُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل نصب حال من ضمير إليكم؛ أي: يوف إليكم حالة كونكم غير مظلومين فيه، وجملة ما الشرطية مستأنفة استئنافاً نحوياً.

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾ استئنافية. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط. ﴿جَنَحُوا﴾: فعل وفاعل في محل الجزم بإن، على كونه فعل شرط لها. ﴿لِلسَّلَامِ﴾: متعلق به. ﴿فَاجْنَحْ﴾:

﴿الفاء﴾ رابطة لجواب إن الشرطية ﴿اجنح﴾ فعل أمر في محل الجزم بإن الشرطية، على كونها جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿لَهَا﴾: متعلق به، وجملة إن الشرطية مستأنفة. ﴿وَتَوَكَّلْ﴾: فعل أمر معطوف على ﴿فَاجْنَحْ﴾، وفاعله ضمير يعود على محمد، ﴿عَلَى اللَّهِ﴾: جار ومجرور متعلق به. ﴿إِنَّهُ﴾: ناصب واسمه. ﴿هُوَ﴾: ضمير فصل. ﴿السَّمِيعُ﴾: خبر أول لأن. ﴿الْعَلِيمُ﴾: خبر ثانٍ لها، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِتَقْوِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ

﴿١٧﴾﴾.

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط. ﴿يُرِيدُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بإن على كونه فعل شرط لها. ﴿أَنْ﴾: حرف نصب ومصدر. ﴿يَخْدَعُوكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول منصوب بإن المصدرية، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿يُرِيدُوا﴾، تقديره: وإن يريدوا خداعهم إياك، وجواب الشرط محذوف، تقديره: فصالحهم ولا تخش منهم، وجملة إن الشرطية معطوفة على جملة قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ﴾ ﴿فَإِنَّ﴾ ﴿الفاء﴾ تعليلية ﴿إِنْ﴾ حرف نصب. ﴿حَسْبَكَ﴾: اسمها ومضاف إليه. ﴿اللَّهُ﴾: خبرها، وجملة إن في محل الجر بلام التعليل المقدرة المدلول عليها بالفاء التعليلية؛ لأنَّ جملتها مسوقة لتعليل الجواب المحذوف، كما قدرناه آنفاً. ﴿هُوَ الَّذِي﴾: مبتدأ وخبر، والجملة الاسمية مستأنفة. ﴿أَيْدَكَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على الموصول، والجملة صلة الموصول. ﴿بِتَقْوِهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَيْدَكَ﴾. ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ﴾: معطوف على الجار والمجرور قبله.

﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بِكَ قُلُوبُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُمْ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿وَأَلْفَ﴾: فعل ماض معطوف على ﴿أَيْدَكَ﴾، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَلْفَ﴾. ﴿لَوْ﴾: حرف شرط. ﴿أَنْفَقْتَ﴾: فعل وفاعل. ﴿مَا﴾: موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول

﴿أَنْفَقَتْ﴾. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: جار ومجرور صلة لما، أو صفة لها. ﴿جَمِيعًا﴾: تأكيد لما الموصولة، أو حال منها، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ لا محل لها من الإعراب. ﴿مَا﴾: نافية. ﴿أَلْفَتْ﴾: فعل وفاعل، والجملة جواب لو الشرطية، وجملة لو الشرطية مستأنفة. ﴿بَيَّتْ قُلُوبَهُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَلْفَتْ﴾. ﴿وَلَيْكَ اللَّهُ﴾. ناصب واسمها. ﴿أَلْفَ﴾: فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿بَيْنَهُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر لكن، وجملة لكن معطوفة على جملة لو الشرطية. ﴿إِنَّهُ﴾: ناصب واسمه. ﴿عَزِيزٌ﴾: خبر أول لها. ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثان لها، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿يَتَأَيَّأُ﴾ ﴿يَا﴾ حرف نداء، ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة، و﴿هَاءُ﴾ حرف تنبيه زائد. ﴿النَّبِيُّ﴾: صفة لأي، وجملة النداء مستأنفة. ﴿حَسْبُكَ﴾: مبتدأ ومضاف إليه. ﴿اللَّهُ﴾ خبره، والجملة الاسمية جواب النداء لا محل لها من الإعراب. وقال^(١) قوم: ﴿حَسْبُكَ﴾: مبتدأ، و﴿اللَّهُ﴾: فاعله؛ أي: يكفيك الله. ﴿وَمَنِ اتَّبَعَكَ﴾: في ﴿مِنْ﴾ ثلاثة أوجه من الإعراب:

أحدها: جره عطفاً على الكاف في ﴿حَسْبُكَ﴾؛ أي: حسبك يا محمد وحسب من اتبعك من المؤمنين.. الله. وهذا الوجه في المعنى أوضح وأظهر وأسلم من الإشكال، ولكن هذا الوجه من حيث العربية لا يجوز عند البصريين؛ لأنَّ العطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار لا يجوز عندهم، كما قال ابن مالك:

وَعَوْدُ خَافِضٍ لَدَى عَظْفٍ عَلَى ضَمِيرٍ خَفِضَ لَازِمًا قَدْ جُعِلَ
والثاني: موضعه نصب بعامل محذوف دلَّ عليه الكلام، تقديره: يكفيك الله ويكفي من اتبعك من المؤمنين، وهذا الوجه واضح أيضاً.

(١) العكبري.

والثالث: موضعه رفع، وهو على وجهين:

أحدهما: أنه معطوف على لفظ الجلالة، فيكون خبراً آخر للمبتدأ، كقولك: القائمان زيد وعمرو، ولم يثن حسبك؛ لأنه مصدر. وقال قوم: هذا الوجه ضعيف من حيث المعنى؛ لأن الواو للجمع، ولا يحسن ههنا، كما لا يحسن في قولهم: ما شاء الله وشئت، وثم هنا أولى، إلا أن يقال: إن الواو هنا بمعنى ثم.

والثاني: أن يكون خبر مبتدأ محذوف، تقديره: وحسبك من اتبعك من المؤمنين من حيث النصر، ولا يلزم على هذا الوجه التشريك بين الله وبين غيره؛ لأن الكلام جملتان.

وليس فيه اعتماد على غير الله؛ لأن المؤمنين ما التفت إليهم إلا لإيمانهم وكونهم حزب الله، فرجع الأمر فيهم إلى الله. انتهى أبو البقاء مع زيادة وتصرف.

﴿اتَّبَعَكَ﴾ فعل ومفعول، وفعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾، والجملة صلة الموصول. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: جار ومجرور حال من فاعل اتبعك.

﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعِدُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾.

﴿يَتَأَيَّأُ﴾: منادى نكرة مقصودة، والجملة مستأنفة. ﴿النَّبِيُّ﴾: صفة لـ ﴿أَيٍ﴾. ﴿حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على النبي، والجملة الفعلية جواب النداء. ﴿عَلَى الْقِتَالِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿حَرَضَ﴾. ﴿إِنْ﴾: حرف شرط. ﴿يَكُنْ﴾: فعل مضارع تام بمعنى يوجد، مجزوم بأن على كونه فعل شرط لها. ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلق به. ﴿عَشْرُونَ﴾: فاعل. ﴿صَاعِدُونَ﴾: صفة لـ ﴿عَشْرُونَ﴾، ويصح أن تكون ﴿يَكُنْ﴾ ناقصة. ﴿يَغْلِبُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بأن على كونه جواب الشرط لها. ﴿مِائَتِينَ﴾: مفعول به، وجملة إن الشرطية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

﴿وَإِنْ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة ﴿إِنْ يَكُنْ﴾: جازم. ومجزوم. ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلق

به ﴿يَأْتِي﴾ : فاعل. ﴿يَقْلِبُوا﴾ : فعل وفاعل مجزوم بإن الشرطية على كونه جواباً لها. ﴿أَلَفَّا﴾ : مفعول به، وجملة إن الشرطية معطوفة على جملة إن الأولى ﴿مِنْ الَّذِينَ﴾ : جار ومجرور صفة لـ ﴿أَلَفَّا﴾، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ صلة الموصول، ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ : الباء حرف جر وسبب ﴿أَنَّ﴾ حرف نصب، و﴿الهاء﴾ اسمها. ﴿قَوْمٌ﴾ : خبر أنَّ، وجملة ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمٌ﴾، وجملة أنَّ في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب عدم فقههم. الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَقْلِبُوا﴾ في الموضعين.

﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ يَأْتِي صَابِرًا يَقْلِبُوا مَا تَتَّبِعُونَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلَفٌ يَقْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾ ظرف للزمان الحاضر في محل النصب على الظرفية الزمانية مبني على الفتح؛ لشبهه بالحرف شبهاً معنوياً؛ لتضمنه معنى حرف التعريف، والظرف متعلق بـ ﴿خَفَّفَ﴾ الآتي. ﴿خَفَّفَ اللَّهُ﴾ : فعل وفاعل، والجملة مستأنفة. ﴿عَنْكُمْ﴾ : متعلق بـ ﴿خَفَّفَ﴾ : فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿خَفَّفَ﴾ : حرف نصب. ﴿فِيكُمْ﴾ : جار ومجرور خبر مقدم لأن ﴿ضَعْفًا﴾ اسم أنَّ مؤخر، وجملة أنَّ في تأويل مصدر ساد مسدّ مفعولي ﴿علم﴾، تقديره: وعلم كون ضعف فيكم ﴿فَإِنْ﴾ : الفاء حرف عطف وتفصيل. ﴿إِنْ﴾ : حرف شرط جازم. ﴿يَكُنْ﴾ : فعل مضارع تام مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ : متعلق به ﴿يَأْتِي﴾ : فاعل ﴿يَكُنْ﴾. ﴿صَابِرًا﴾ : صفة مئة. ﴿يَقْلِبُوا﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها. ﴿مَا تَتَّبِعُونَ﴾ : مفعول به، وجملة إن الشرطية من فعل شرطها وجوابها معطوفة على جملة ﴿خَفَّفَ﴾ على كونها مفصلة لها. ﴿وَإِنْ يَكُنْ﴾ : جازم ومجزوم. ﴿مِنْكُمْ﴾ : متعلق به. ﴿أَلَفٌ﴾ : فاعل. ﴿يَقْلِبُوا﴾ : فعل وفاعل مجزوم بإن على كونه جواباً لها. ﴿أَلْفَيْنِ﴾ : مفعول به، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿إِنْ﴾ الأولى على كونها تفصيلاً لـ ﴿خَفَّفَ﴾. ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ : جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَقْلِبُوا﴾ في الموضعين. ﴿وَاللَّهُ﴾ : مبتدأ. ﴿مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ : ظرف ومضاف إليه متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَأَذْبَرَهُمْ﴾؛ أي: ظهورهم وأقفيتهم. ﴿وَذُوُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ والذوق: قد يكون محسوساً، وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار، وأصله من الذوق بالفم. والحريق: بمعنى المحرق - فعيل بمعنى مفعول - ﴿لَيْسَ يَظَلُّنَّ لِلْعَيْدِ﴾؛ أي: بذى ظلم، ففعال صيغة نسب، على حد قول ابن مالك:

وَمَعَ فَاعِلٌ فَعَالٌ وَفُعِلَ فِي نَسَبٍ أَغْنَى عَنْ أَلْيَا فَقُبِلَ
﴿لَمَّا تَثَقَّفَتْهُمْ﴾: وفي «المصباح»: ثقفت الشيء ثقفاً - من باب تعب - أخذته، وثقفت الرجل في الحرب: أدركته، وثقفته: ظفرت به، وثقفت الحديث: فهمته بسرعة، والفاعل ثقيف، وبه سمي حيي من اليمن اهـ. ﴿فَشَرَّدَ بِهِمْ﴾؛ أي: نكل بهم تنكيلاً يشرد غيرهم من ناقضي العهد، يقال: شرد إذا فرق وطرد، والمشرد: المفرق المبعد. ﴿فَأَنذَرْنَا لَهُمْ﴾: والنبد: الطرح والرمي. ﴿عَلَى سَوَاءٍ﴾؛ أي: على طريق واضح، لا خداع فيه ولا خباءة ولا ظلم. ﴿سَبَقُوا﴾؛ أي: أفلتوا من الظفر بهم ﴿لَا يُعْجِزُونَ﴾؛ أي: لا يجدون الله عاجزاً عن إدراكهم، بل سيجزيهم على كفرهم.

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ﴾: الإعداد: تهيئة الشيء للمستقبل. ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾: والمراد بالقوة: جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو، فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد.. فهو من جملة القوة المأمور بإعدادها. ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾: والرباط - بكسر أوله في الأصل -: مصدر سماعي لرباط؛ لأنَّ فعلاً لا يكون مصدراً قياسياً إلا إذا كان الفعل يقتضي الاشتراك، كقاتل وخاصم، وهنا ليس كذلك، وفي «السمين»: وقال الزمخشري: والرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله، ويجوز أن تسمى بالرباط الذي هو بمعنى المrabطة، ويجوز أن يكون جمع رباط بمعنى مربوط، كفصيل وفصال، والمصدر هنا مضاف لمفعوله اهـ. والرباط والمربط: الحبل الذي تربط به الدابة، ورباط الخيل: حبسها واقتناؤها. وفي «المصباح»: ربطته رباطاً من باب ضرب، ومن باب قتل لغة - شدته. والرباط: ما تربط به القرية وغيرها، والجمع ربط، مثل: كتاب وكتب، ويقال للمصاب: ربط الله على قلبه بالصبر، كما يقال: أفرغ الله عليه الصبر؛ أي: ألهمه.

والرباط: اسم من رابط مرابطة - من باب قاتل - إذا لازم ثغر العدو، والرباط الذي بينى للفقراء مولد، ويجمع في القياس على رُبُط - بضمين - ورباطات اهـ.

﴿تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ﴾: والإرهاب والترهيب: الإيقاع في الرهبة، وهي الخوف المقترن بالاضطراب. ﴿وَلِإِنْ جَنَّحُوا لِلْإِسْلَامِ﴾: يقال: جنح للشيء وإليه: إذا مال، يقال: جنحت الشمس إذا مالت إلى جانب الغرب الذي تغيب في أفقه، يقال: جنح - من باب دخل وخضع - جنوحاً، والجنوح: الميل، وجنحت الإبل: أملت أعناقها، ويقال: جنح الليل إذا أقبل، قال النضر بن شميل: جنح الرجل إلى فلان ولفلان إذا خضع له، والجنوح: الاتباع أيضاً لتضمنه الميل، ومنه الجوانح للأضلاع لميلها على حشوة الشخص، والجناح من ذلك؛ لميلانه على الطائر اهـ. «سمين». ﴿إِلَى الْبَيْتِ﴾: وفي «المصباح»: والسلم - بكسر السين وفتحها -، ويذكَر ويؤنَّث، الصلح وضد الحرب، والإسلام دين السلم والسلام، كما قال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾.

﴿حَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: التحريض في اللغة: الحث على الشيء بكثرة الترغيب وتسهيل الخطب فيه، كأنه في الأصل إزالة الحرض، وهو الهلاك اهـ. «الخازن». وفي «البيضاوي»: الحرض: أن ينهكه المرض حتى يشرف على الموت اهـ. وفي «المصباح»: حرض حرضاً - من باب تعب - إذ أشرف على الهلاك، فهو حرض - بفتح الراء - تسمية بالمصدر مبالغة، وحرضته على الشيء تحريضاً اهـ. وفي «المختار»: والتحريض على القتال: الحث عليه اهـ.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمعناها: المجاز المرسل في قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ﴾؛ لأنه كناية عن ضرب أجسادهم، فهو من إطلاق الجزء وإرادة الكل. وفي قوله: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيَدِيكُمْ﴾؛ لأن المعنى: بما قدمته أنفسكم، فاليد هنا عبارة عن القدرة، وحسن هذا المجاز كون اليد آلة العمل، والقدرة هي المؤثرة، فحسن جعل اليد كناية عن القدرة اهـ «كرخي».

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾؛ لأنَّ الذوق حقيقة في المطعومات، فشبه مباشرة العذاب بذوق الطعام بجامع الوصول إلى المقصود في كل.

ومنها: الاعتراض التذييلي المقرر لمضمون ما قبله في قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلِيمٍ فَتِيلَةٍ﴾.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَذَّابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنٌ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿كَذَّابٍ مَّالٍ فِرْعَوْنٌ﴾، وفي قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّارُ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾، وفي قوله: ﴿وَأَلْفَ يَوْمٍ قُلُوبُهُمْ﴾، وفي قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ﴾ ﴿يَقْلِبُوا﴾.

ومنها: الاستعارة التصريحية التخيلية في قوله: ﴿فَأَنذِرْ لِّلنَّهْدِ﴾ لأن النهد حقيقة في الطرح، وهو هنا مجاز عن إعلامهم بأن لا عهد بعد اليوم، فشبه العهد بالشيء الذي يرمى لعدم الرغبة فيه، وأثبت النهد له تخيلاً.

ومنها: الاحتباك الذي هو من المحسنات البديعية في قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِثَّتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ والاحتباك هو أن يحذف من كلٍّ من المتقابلين نظير ما أثبت في الآخر. وفي «الكرخي»: وأثبت في الشرطية الأولى قيداً - وهو «صَابِرُونَ» - وحذفه من الشرطية الثانية، وأثبت في الثانية قيداً - وهو «مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا» - وحذفه من الأولى، والتقدير: مِثَّتَيْنِ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا، ومئة صابرة، فحذف من كل منهما ما أثبت في الآخر، وهو غاية الفصاحة، وهذا الاحتباك جارٍ في الجمل المذكورة بعد قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ عَنَكُمُ﴾.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع منها.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿مَا كَانَتْ لِيَنْتَهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَشْرِكَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الذُّنْيَا ۖ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٧٥﴾ لَوْلَا كَتَبَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَكُنْتُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ مَذَابٌ عَظِيمٌ ٧٦ فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ٧٧ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبَ لَيْسَ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ ۚ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ٧٨ وَإِنْ يُرِيدُوا حَيَاتَكَ فَقَدْ حَاثُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنَ مِنْهُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٧٩ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَلَأُوا وَتَصَرَّوْا أَوْلِيَّائِهِمْ بَعْضٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ۚ وَإِنْ اسْتَفْرَضْتُمْ فِي الَّذِينَ قَمَلَتْكُمْ أَنْتَضَرُوا إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ يَبِينُكُمْ وَيُنَبِّئُكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ٨٠ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ أَوْلِيَّائِهِمْ بَعْضٌ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ٨١ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَلَأُوا وَتَصَرَّوْا أَوْلِيَّائِهِمْ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٨٢ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بِبَعْضِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ٨٣﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِيَنْتَهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ...﴾: مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى^(١) لَمَّا ذَكَرَ مَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ فِي حَالِ الْغَزْوِ وَالْجِهَادِ أَمَامَ أَعْدَائِهِمُ الْكَافِرِينَ مِنَ الصَّبْرِ وَالثَّبَاتِ عَلَى الْقِتَالِ، وَمِنْ تَفْضِيلِ السَّلَامِ إِذَا جَنَحَ الْعَدُوُّ إِلَيْهَا... أَرَدَفَ ذَلِكَ بِذِكْرِ أَحْكَامِ الْأَسْرِ، لِأَنَّ أُمُورَهُمْ يَفْصَلُ فِيهَا بَعْدَ الْقِتَالِ غَالِبًا، كَمَا وَقَعَ فِي وَقْعَةِ بَدْرٍ، كَمَا يَقَعُ فِي كُلِّ زَمَانٍ.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبَ لَيْسَ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ...﴾: مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّهُ لَمَّا أَخَذَ الرَّسُولُ ﷺ الْفِدَاءَ مِنَ الْأَسْرِ... شَقَّ عَلَيْهِمْ أَخْذُ أَمْوَالِهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ؛ اسْتِمَالَةً لَهُمْ وَتَرْغِيئًا فِي الْإِسْلَامِ، بَيَانٌ مَا فِيهِ

(١) المراعي.

من خير الدنيا والآخرة، وتهديداً وإنذاراً لهم ببقائهم على الكفر وخيائنه، وبشارة للنبي ﷺ بحسن العاقبة والظفر له ولمن تبعه من المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَمَّا ذكر تلك القواعد الخاصة بالحرب والسلام وما يجب أن يعمل مع الأسرى.. ختم السورة بولاية المؤمنين بعضهم لبعض بمقتضى الإيمان والهجرة وما يلزم ذلك، وولاية الكافرين بعضهم لبعض، ثم أمر بالمحافظة على العهود والمواثيق مع الكفار ما دام العهد محفوظاً غير منبوذ ولا منكوث.

أسباب النزول

قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ...﴾ الآية، سبب نزول هذه الآية: ما أخرجه الحاكم (ج ٣ / ص ٣٣٩) قال: أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي حدثنا سعيد بن مسعود حدثنا عبيد الله بن موسى، حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: استشار رسول الله ﷺ في الأسارى أبا بكر، فقال: قومك وعشيرتك، فخلّ سبيلهم. فاستشار عمر، فقال: اقتلهم. قال: ففداهم رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾، قال: فلقى النبي ﷺ عمر قال: «كاد أن يصيبنا بلاء في خلافتك»، هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وقال الذهبي: قلت على شرط مسلم.

وروى^(١) ابن أبي شيبة والترمذي وابن مردويه والبيهقي عن ابن مسعود قال: لما كان يوم بدر.. جيء بالأسارى، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله، قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم. وقال عمر: يا رسول الله، كذبوك وأخرجوك وقتلوك، قدمهم فاضرب أعناقهم، وقال عبد الله بن رواحة:

(١) المراغي.

أنت في وادٍ كثير الحطب، فأضرمه عليهم ناراً، فقال العباس - وهو يسمع ما يقول - أقطعت رحمك؟ فدخل النبي ﷺ ولم يرد عليهم شيئاً، فقال أناسٌ: يأخذ بقول أبي بكر، وقال أناسٌ: يأخذ بقول عمر: وقال أناسٌ: يأخذ: بقول عبد الله بن رواحة، فخرج رسول الله ﷺ فقال: «إِنَّ اللهَ ليلين قلوب رجالٍ حتى تكون ألين من اللبن، وإن الله سبحانه ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة، مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى عليه السلام، قال: ﴿إِنْ قَعَدْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغَيَّرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾»، ومثلك يا عمر كمثّل موسى عليه السلام؛ إذ قال: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالَهُمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾، وإن مثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام قال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾. أنتم عائلة، فلا يفلتن أحدٌ إلا بفداء أو ضرب عنق» فقال عبد الله رضي الله عنه: يا رسول الله، إلا سهيل بن بيضاء؛ فإني سمعته يذكر الإسلام، فسكت رسول الله ﷺ، فما رأيتني في يوم أخوف من أن تقع عليّ الحجارة مني في ذلك اليوم حتى قال رسول الله ﷺ: «إلا سهيل بن بيضاء» فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى...﴾ إلى آخر الآيتين.

وروى^(١) أحمد من حديث ابن عباس قال: لما أسروا الأسارى - يعني يوم بدر - قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر: «ما ترون في هؤلاء الأسارى؟» فقال أبو بكر: يا رسول الله، هم بنو العم والعشيرة، أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون قوة لنا على الكفار، وعسى الله أن يهديهم للإسلام. فقال رسول الله ﷺ: «ما ترى يا ابن الخطاب؟»، قال: لا والله، لا أرى الذي رأى أبو بكر، ولكنني أرى أن تمكثنا فنضرب أعناقهم، فتمكن علياً من عقيل - أخيه - فيضرب عنقه، وتمكثني من فلان - نسيبٌ لعمر -، فأضرب عنقه، ومكن فلاناً من فلان قرابته، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها. فهوي رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر، ولم يهو ما قلت، فلما كان الغد... جئت فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر قاعدان يبكيان،

(١) المراغي.

قلت: يا رسول الله، أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك؟ فإن وجدت بكاءً.. أبكي، وإن لم أجد بكاءً.. تباكيت لبكائكما، فقال رسول الله ﷺ: «أبكي للذي عرض علي أصحابك من أخذهم الفداء، لقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة - شجرة قريبة منه - وأنزل الله عز وجل: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَيْءٌ حَتَّى يُمِثَّ فِي الْأَرْضِ﴾».

وفي هذا الحديث تصريح بأن الذين طلبوا منه ﷺ اختيار الفداء كثيرون، وإنما ذكر في أكثر الرويات أبو بكر رضي الله عنه؛ لأنه أول من أشار بذلك، ولأنه أكبرهم مقاماً، وروى ابن المنذر عن قتادة قال: أراد أصحاب محمد الفداء يوم بدر، ففادوهم بأربعة آلاف «أربعة آلاف درهم».

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٧٨﴾ سبب نزولها^(١): ما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «لم تحل الغنائم لأحد سود الرؤوس من قبلكم، كانت تنزل نار من السماء فتأكلها»، فلما كان يوم بدر.. وقعوا في الغنائم قبل أن تحل لهم، فأنزل الله ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٧٨﴾ إلى آخر الآيتين.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ...﴾ الآية، روى الحاكم والبيهقي في «سننه» وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها أن هذه الآية نزلت في العباس وعقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث، وكان العباس أسيراً يوم بدر ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجها ليطعم الناس، وكان أحد العشرة الذين ضمنوا الطعام لأهل بدر، فلم تبلغه النوبة حتى أسر، فقال العباس: كنت مسلماً إلا أنهم أكرهوني، فقال عليه الصلاة والسلام: «إن يكن ما تذكره حقاً.. فالله يجزيك، فأما ظاهر أمرك.. فقد كان علينا» قال العباس: فكلمت رسول الله أن يرد ذلك الذهب علي، فقال: «أما شيء أخرجت لتستعين به علينا.. فلا»، قال وكلفني رسول الله فداء ابن أخي عقيل بن أبي طالب عشرين أوقية، وفداء نوفل بن

(١) المراغي.

الحارث، فقال العباس: تركتني يا محمد أتكففت قريشاً، فقال رسول الله ﷺ: أين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها: لا أدري ما يصيبني، فإن حدث بي حادث.. فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل؟»، فقال العباس: وما يدريك؟ قال: «أخبرني ربي»، قال: فإني أشهد أنك صادق، وأن لا إله إلا الله، وأنت عبده ورسوله، والله لم يطلع عليه أحد إلا الله، ولقد دفعته إليها في سواد الليل، ولقد كنت مرتاباً في أمرك، وأما إذ أخبرتني بذلك.. فلا ريب.

قال العباس: فأبدلني الله خيراً من ذلك إلى الآن عشرون عبداً، وإن أدناهم ليضرب في عشرين ألفاً، وأعطاني زمزم، وما أحب أن لي بها جميع أموال مكة، وأنا انتظر المغفرة من ربي.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) ابن جرير وأبو الشيخ عن السدي عن أبي مالك قال: قال رجل: نورث أرحامنا المشركين، فنزلت هذه الآية: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ...﴾.

قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ...﴾ الآية، سبب نزولها ما أخرجه ابن جرير عن ابن الزبير قال: كان الرجل يعاقد الرجل، ترثني وأرثك، فنزلت هذه الآية: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ...﴾.

وأخرج ابن سعد من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال: أخى رسول الله ﷺ بين الزبير بن العوام وبين كعب بن مالك، قال الزبير: لقد رأيت كعباً أصابته الجراحة بأحد، فقلت: لو مات فانقطع عن الدنيا وأهلها.. لورثته، فنزلت هذه الآية: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ...﴾ الآية، فصارت الموارث - بعد - للأرحام والقربات، وانقطعت تلك الموارث في المؤاخاة.

(١) لباب القول.

التفسير وأوجه القراءة

﴿مَا كَانَتْ﴾ ينبغي ﴿لَنَبِيِّ﴾ من الأنبياء، وما يليق به، ولكن المراد به: النبي محمد ﷺ بقرينة المقام. ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ من الكفار؛ أي: أن يحبس كافراً قدر عليه وصار في يده أسيراً، ويترك قتله للفداء والمن ﴿حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ أي: حتى^(١) يبالغ ويكثر في قتال المشركين في نواحي الأرض ويغلبهم ويقهرهم، فإذا حصل ذلك.. فله أن يقدم على الأسر، فيأسر الأسارى، بل اللاتق به الآن قتلهم بلا فداء؛ إظهاراً لقوة المسلمين وعزة الإسلام. أخبر^(٢) الله سبحانه وتعالى أن قتل المشركين يوم بدر كان أولى من أسرهم وفدائهم، ثم لما كثر المسلمون.. رخص الله في ذلك، فقال: ﴿فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً﴾ كما يأتي في سورة القتال إن شاء الله تعالى.

والمعنى^(٣): ما كان من شأن نبي من الأنبياء ولا من سنته في الحرب أن يكون له أسرى يتردد أمره فيهم بين المن والفداء، إلا بعد أن يشخن في الأرض؛ أي: إلا بعد أن يعظم شأنه فيها، ويتم له الغلب والقوة بقتل أعدائه؛ لأن الملك والدولة إنما تقوى وتشد بالقتال والقتل، كما قال:

لَا يَسْلَمُ الشَّرَفُ الرَّفِيعُ مِنَ الْأَذَى حَتَّى يُرَاقَ عَلَى جَوَانِبِهِ الدَّمُ
مع أن كثرة القتل توجد الرعب وشدة المهابة، وذلك يمنع من الجرأة والإقدام على ما لا ينبغي، ومن ثم أمر الله سبحانه به.

وخلاصة ذلك: أن اتخاذ الأسرى إنما يكون خيراً ورحمة ومصلحة للبشر إذا كان الظهور والغلب لأهل الحق والعدل، ففي المعركة الواحدة بإثخانهم لأعدائهم من المشركين والمعتدين، وفي الحالة العامة - التي تعم كل معركة وكل قتال - فبإثخانهم في الأرض بالقوة العامة والسلطان الذي يرهب الأعداء.

(٣) المراغي.

(١) الخازن.

(٢) الشوكاني.

﴿تُرِيدُونَ﴾ أيها المؤمنون بما قبضتم من الفداء ﴿عَرَضَ﴾ الحياة ﴿الْذُّنْيَا﴾
 الفاني الزائل ونفعها، وسمي عرضاً؛ لأنه سريع الزوال كما تزول الأعراض التي
 هي مقابل الجواهر، أي: تريدون بأسركم عرض الدنيا، وهو المال الذي تأخذونه
 من الأسرى فداء لهم ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُرِيدُ﴾ ويرضى لكم ﴿الْآخِرَةَ﴾؛
 أي: ثواب الآخرة الباقي بما يشرّعه لكم من الأحكام الموصلة إليه ما دتم
 تعملون بها، التي منها الإثخان بالقتل، ويدخل في ذلك: الاستعداد للقتال بقدر
 الاستطاعة على إرادة الإثخان في الأرض والسيادة فيها؛ لإعلاء كلمة الحق،
 وإقامة العدل.

وفي ذلك إنكارٌ لعمل وقع من جمهور المؤمنين على خلاف تلك القاعدة
 التي تقتضيها الحكمة والرحمة، وما كان للنبي ﷺ إقرار مثل هذا العمل، ومن ثم
 عاتبهم الله سبحانه وتعالى بما فعلوا بعد بيان سنة النبيين، كما عاتب رسوله
 أيضاً.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَزِيزٌ﴾؛ أي: غالب لا يغالب، يغلب أوليائه على
 أعدائه، وينصرهم عليهم، ويجعل الغلبة لهم، ويمكنهم من أعدائهم قتلاً وأسراً
 ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما دبّره لخلقه، يعلم ما يليق بكل حال، كما أمر بالإثخان، ونهى عن
 أخذ الفداء حين كانت الشوكة للمشركين، وخير بين أخذ الفداء وبين المنّ لما
 تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين، ولا تتم لهم العزة.. إلا بتقديم الإثخان
 في الأرض والسيادة فيها على المنافع العرضية، بمثل فداء الأسرى من
 المشركين، وهم في عنفوان قوتهم وشوكتهم وكثرتهم.

وعلى هذه القاعدة^(١): جرت الدول العسكرية في العصر الحديث، فإذا
 رأت من البلاد التي تحتها أدنى بادرة من المقاومة بالقوة.. نكلت بأهلها أشد
 التنكيل، فتخرب البلاد وتقتل الأبرياء مع المشاغبيين، بل لا تتعفف عن قتل
 النساء والأطفال بنيران المدافع وقذائف الطائرات والدبابات، ولكن الإسلام -

(١) المراغي.

وهو دين الرحمة والعدل - لا يبيح شيئاً من ذلك.

وقرأ أبو الدرداء وأبو حيوة^(١): ﴿ما كان للنبي﴾ معرفاً، والمراد به في التعريف والتذكير: الرسول محمد ﷺ، ولكن في التذكير إبهام في كون النفي لم يتوجه عليه معيناً، وهو هنا على حذف مضاف؛ أي: ما كان لأصحاب نبي، أو لأتباع نبي، فحذف اختصاراً، ولذلك جاء الجمع بعده في قوله: تريدون عرض الدنيا، ولم يجرى التركيب: تريد أو يريد عرض الدنيا؛ لأنه ﷺ لم يأمر باستبقاء الرجال وقت الحرب، ولا أراد عرض الدنيا قط، وإنما فعله جمهور مباشري الحرب. وقرأ أبو عمرو: ﴿أن تكون﴾ على تأنيث لفظ الجمع، وباقي السبعة والجمهور على التذكير على المعنى، لكن في قراءة^(٢) التاء الفوقية... تتعين الإمالة في ﴿أسرى﴾، وعلى قراءة الياء التحتية تجوز الإمالة وتركها. اهـ.

وقرأ الجمهور والسبعة. ﴿أسرى﴾ على وزن فعلى، وهو قياس فعيل بمعنى مفعول إذا كان آفة، كجريح وجرحى. وقرأ يزيد بن القعقاع والمفضل عن عاصم: ﴿أسارى﴾ وشبه فعيل بفعالن، نحو كسلان وكسالى، كما شبهوا كسلان بأسير فقالوا فيه جمعاً: كسلى، قاله سيبويه، وهما شاذان، وزعم الزجاج أن أسارى جمع أسرى، فهو جمع جمع.

وقرأ أبو جعفر ويحيى بن يعمر ويحيى بن وثاب: ﴿حتى يشخن﴾ مشدداً، ﴿عدوه﴾ بالتضعيف، والجمهور بالتخفيف، وعدوه بالهمزة؛ إذ كان قبل التعدية ثخن. وقرئ: ﴿يريدون﴾ بالياء من تحت، وقرأ الجمهور: ﴿الآخرة﴾ بالنصب، وقرأ سليمان بن جهماز المدني بالجر، واختلفوا في تقدير المضاف المحذوف، فمنهم من قدره: عرض الآخرة، قال: وحذف لدلالة عرض الدنيا عليه، قال بعضهم: وقد حذف العرض في قراءة الجمهور، وأقيم المضاف إليه مقامه في الإعراب، فنصب. ومن قدره عرض الآخرة: الزمخشري قال: على التقابل، يعني: ثوابها. انتهى.

(١) البحر المحيط.

(٢) الفتحاح.

فصل فيما يتعلق بعصمة الأنبياء

قد استدلت بهذه الآية من يقدح في عصمة الأنبياء، وبيانه من وجوه:

الأول: أن قوله: ﴿مَا كُنْتَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ صريح في النهي عن أخذ الأسارى، وقد وجد ذلك يوم بدر.

الوجه الثاني: أن الله سبحانه وتعالى أمر النبي ﷺ وقومه بقتل المشركين يوم بدر، فلمَّا لم يقتلهم، بل أسروهم.. دلَّ ذلك على صدور الذنب منهم.

الوجه الثالث: أن النبي ﷺ حكم بأخذ القداء، وهو محرَّم، وذلك ذنب.

الوجه الرابع: أن النبي ﷺ وأبا بكر قعدا يبيكان لأجل أخذ الفداء، وخوف العذاب، وقرب نزوله.

والجواب عن الوجه الأول: أن قوله سبحانه وتعالى: ﴿مَا كُنْتَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُشْرِكَ فِي الْأَرْضِ﴾.. يدل على أنه كان الأسر مشروعاً، ولكن بشرط الإثخان في الأرض، وقد حصل؛ لأنَّ الصحابة رضي الله تعالى عنهم قتلوا يوم بدر سبعين رجلاً من عظماء المشركين وصناديدهم، وأسروا سبعين، وليس من الإثخان في الأرض قتل جميع الناس، فدلَّت الآية على جواز الأسر بعد الإثخان، وقد حصل.

والجواب عن الوجه الثاني: أن الأمر بالقتل إنما كان مختصاً بالصحابة، لإجماع المسلمين أن النبي ﷺ لم يؤمر بمباشرة قتال الكفار بنفسه، وإذا ثبت أن الأمر بالقتل كان مختصاً بالصحابة.. كان الذنب صادراً منهم، لا من النبي ﷺ.

والجواب عن الوجه الثالث: - وهو أن النبي ﷺ حكم بأخذ الفداء وهو محرَّم - فنقول: لا نسلم أن أخذ الفداء كان محرَّماً، وأما قوله سبحانه وتعالى: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾.. فهو عتاب لطيف على أخذ القداء من الأسارى والمبادرة إليه، ولا يدل على تحريم الفداء؛ إذ لو كان حراماً في علم الله تعالى.. لمنعهم من أخذه مطلقاً.

والجواب عن الوجه الرابع: - وهو أَنَّ النبي ﷺ وأبا بكر قعدا يبكيان -:
يحتمل أن يكون لأجل أَنَّ بعض الصحابة لَمَّا خالف الأمر بالقتل واشتغل
بالأسر.. استوجب بذلك الفعل العذاب، فبكى النبي ﷺ؛ خوفاً وإشفافاً من
نزول العذاب عليهم بسبب ذلك الفعل، وهو الأسر، وأخذ الفداء، والله أعلم.

﴿لَوْلَا كِتَابٌ﴾: أي: لولا حكم ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَبَقَ﴾ إثباته
في اللوح المحفوظ، وهو أن لا يعاقب المخطيء في اجتهاده؛ لأنَّ هذا كان
اجتهاداً منهم؛ لأنهم نظروا في أَنَّ استبقاءهم ربِّما كان سبباً في إسلامهم، وأنَّ
فدائهم يتقوى به على الجهاد، وخفي عليهم أَنَّ قتلهم أعز للإسلام وأهيب لمن
وراءهم، أو ما كتب في اللوح من أنه لا يعذب أهل بدر، أو أنه لا يعذب قوماً
لم يصرح لهم بالنهي عنه، أو أن الفدية التي أخذوها ستحل لهم، و^(١) فيما ذكر
من الاستشارة دلالة على جواز الاجتهاد، فيكون حجةً على منكري القياس.

وخبر المبتدأ بعد لولا محذوف وجوباً، تقديره: لولا كتاب من الله سبق
موجود ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ أي: لأصابكم بسبب ما أخذتم من
الفداء قبل أن تؤمروا به عذاب شديد، ولكنه لم يمسكم؛ لسبق الكتاب بما ذكر
آنفاً.

وقيل المعنى^(٢): ولولا كتاب من الله تعالى سبق في علمه الأزلي أن لا
يعذبكم والرسول فيكم وأنتم تسغفرونه من ذنوبكم.. لمسكم بسبب ما أخذتم من
الفداء عذاب عظيم. وأخرج ابن المنذر عن نافع عن ابن عمر قال: اختلف
الناس في أسارى بدر، فاستشار النبي ﷺ أبا بكر وعمر، فقال أبو بكر: فادهم،
وقال عمر: اقتلهم، فقال قائل: أرادوا قتل رسول الله ﷺ وهدم الإسلام، ويأمره
أبو بكر بالفداء! وقال قائل: لو كان فيهم أبو عمر أو أخوه.. ما أمر بقتلهم.

فأخذ رسول الله ﷺ بقول أبي بكر، ففاداهم، فنزل: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ
سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ فقال رسول الله ﷺ: «إن كاد ليمسنا في

(٢) المراغي.

(١) النسفي.

خلاف ابن الخطاب عذاب عظيم، ولو نزل العذاب.. ما أفلت إلا عمر».

وبعد أن عاتبهم الله سبحانه وتعالى على أخذ الفداء.. أباح لهم أكل ما أخذوه، وعده من جملة الغنائم التي أباحها لهم في أول السورة، فقال: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ﴾ والفاء فيه عاطفة على محذوف، تقديره: قد أبيحت لكم الغنائم، فكلوا من كل ما غنتم وأخذتم من الكفار قهراً، سواء كان من الفدية المذكورة أو غيرها حالة كونه ﴿حَلَالاً﴾ لكم بإحلاله سبحانه لكم، وحالة كونه ﴿مُطَبَّأً﴾؛ أي: مستلذاً في نفسه، لا خبث فيه، مما حرم لذاته، كالدم، ولحم الخنزير. روي أنهم أمسكوا عن الغنائم في بدر، ولم يمدوا أيديهم إليها حتى نزلت هذه الآية.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمر ونهيه في المستقبل؛ أي: خافوا عقاب الله في أن تعودوا إلى أكل شيء من أموال الناس، كفاراً كانوا أو مسلمين قبل أن يحله لكم ربكم ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَفُورٌ﴾ لذنبكم، بأخذ الفداء وإيثار جمهوركم لعرض الدنيا على ما يقتضيه إيثار الآخرة من طلب الإثخان أولاً، لإعزاز الحق وأهله وإذلال الشرك وكبت حزيه ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم؛ إذ أباح لكم ما أخذتم وأباح لكم الانتفاع به.

وخلاصة ما تقدم من الآيات: أنه ليس من سنة الأنبياء ولا مما ينبغي لأحد منهم أن يكون له أسرى يفاديهم أو يمن عليهم إلا بعد أن يكون له الغلب والسلطان على أعدائه وأعداء الله الكافرين؛ لئلا يفضي أخذه فداء الأسرى إلى ضعف المؤمنين وقوة أعدائهم وجراتهم عليهم، ومافعله المؤمنون من مفادة أسرى بدر بالمال.. كان ذنباً سببه إرادة جمهورهم عرض الحياة الدنيا قبل الإثخان الذي تقتضيه الحكمة بإعلاء كلمة الله تعالى وجعل كلمة الذين كفروا السفلى، ولولا كتاب من الله سبق من عدم عقابهم على ذنب أخذ الفداء قبل إذنه تعالى، وعلى خلاف سننه.. لمسه عذاب عظيم في أخذهم ذلك، وأنه أحل لهم ما أخذوا، وغفر لهم ذنبهم بأخذه قبل إحلاله تعالى لهم، والله غفور رحيم.

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ﴾ الكريم والرسول الرحيم ﴿قُلْ لِمَنْ فِي آيِكُمْ﴾ وسلطتكم وقهركم ﴿مِنْ﴾ هؤلاء ﴿الْأَسْرَى﴾ الذين أسرتهم يوم بدر وأخذتم منهم

الفداء: ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾؛ أي: إيماناً وعزماً على طاعة الله ورسوله في جميع التكاليف، وتوبةً من الكفر وجميع المعاصي.. ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ الله سبحانه وتعالى ويعوضكم في هذه الدنيا رزقاً ﴿خَيْرًا﴾ وأنفع لكم ﴿مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ﴾ من الفداء، أو في الآخرة بما يكتبه لكم من المثوبة بالأعمال الصالحة ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ ما سلف منكم قبل الإيمان من كفركم وقتالكم لرسول الله ﷺ. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَفُورٌ﴾ لمن آمن وتاب من كفره وأثامه ﴿رَحِيمٌ﴾ بالمؤمنين من أهل طاعته، فيشملهم بعنايته وتوفيقه، ويعدهم للسعادة في الدنيا والآخرة، وفي ذلك من الحظ على الإسلام والدعوة إليه ما لا يخفى.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿مِنَ الْأَسْرَى﴾ معرفاً وابن محيصن: ﴿مِنْ أَسْرَى﴾ منكرأ، وقتادة وأبو جعفر وابن أبي إسحاق ونصر بن عاصم وأبو عمرو من السبعة: ﴿مِنَ الْأَسَارَى﴾ - بضم الهمزة وفتح السين بعدها ألف - وبالإمالة. واختلف عن الحسن وعن الجحدري. وقرأ الأعمش: ﴿يُثَبِّكُم خَيْرًا﴾ من الثواب، وقرأ الحسن وأبو حيو وشيبة وحيد: ﴿مِمَّا أَخَذَ﴾ مبنياً للفاعل.

ولمَّا ذكر ما ذكره من العوض لمن علم في قلبه خيراً.. ذكر من هو على ضد ذلك منهم، فقال: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا﴾؛ أي: وإن يرد - يا محمد - هؤلاء الأسرى - الذين أسرتموهم في بدر وفاديتموهم بالمال - بما قالوا لك بالسنتهم من أنهم قد آمنوا بك وصدقوك ﴿خِيَانَتَكَ﴾؛ أي: مخادعتك ومماكرتك، ولم يكن ذلك منهم عن عزيمة صحيحة ونية خالصة.. فاعلم أنه ليس ذلك بمستبعد منهم؛ ﴿فَإِنْهُمْ﴾ قد فعلوا ما هو أعظم من ذلك، وهو أنهم ﴿خَانُوا اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ ﴿مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبل هذا الأسر والظفر بهم بما أقدموا عليه من كفرهم بالله ومحاربتهم رسوله ﷺ ﴿فَأَمَّا كُنَّ مِنْهُمْ﴾؛ أي: مكنك منهم بأن نصرك عليهم في يوم بدر، فقتلت منهم من قتلت، وأسرت من أسرت ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمٌ﴾ بما في ضمائرهم ونياتهم من الخيانة وضدّها ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما

(١) البحر المحيط.

فعله بهم.

وحاصل معنى الآية: أي وإن يريدوا خيانتك بإظهار الميل إلى الإسلام والرغبة عن قتال المسلمين.. فلا تخف مما عسى أن يكون من خيانتهم وعودتهم إلى القتال؛ فإنهم قد خانوا الله من قبل، فنقضوا الميثاق الذي أخذه الله على البشر بما أقامه على وحدانيته من الدلائل العقلية والكونية، وبما آتاهم من العقل الذي يتدبرون به سنن الله في خلقه، فيمكنك أنت وصحبك منهم بنصرك عليهم بيد، مع التفاوت العظيم بين قوتك وقوتهم وعددك وعددهم، وهكذا سيملكك ممن يخونونك من بعد، والله تعالى عليم يعلم ما يضمرونه وما يستحقونه من عقاب، حكيم، يفعل ما يفعل بحسب ما تقتضيه حكمته البالغة، فينصر المؤمنين ويظهرهم على الكافرين، وفي الآية من العبر:

١ - أنه يجب على المؤمنين ترغيب الأسرى في الإيمان، وإنذارهم عاقبة الخيانة إذا ثبتوا على الكفر وعادوا إلى البغي والعنوان.

٢ - أن فيها بشارة للمؤمنين باستمرار النصر وحسن العاقبة في كل قتال يقع بينهم وبين المشركين ما داموا محافظين على أسباب النصر المادية والمعنوية التي علمت مما تقدم.

وبعد ما ذكر الله سبحانه وتعالى تلك القواعد الخاصة بالحرب والسلام، وما يجب أن يعمل مع الأسرى.. ختم السورة بذكر ولاية المؤمنين بعضهم لبعض بمقتضى الإيمان والهجرة، وما يلزم ذلك، وولاية الكافرين بعضهم لبعض؛ ليعلم كل فريق وليه الذي يستعين به.

وقسم المؤمنين أربعة أقسام، وبين حكم كل من تلك الأقسام ومنزلته من بينها:

١ - المهاجرون الأولون أصحاب الهجرة الأولى قبل غزوة بدر إلى صلح الحديبية.

٢ - الأنصار الذين كانوا بالمدينة، وآووا النبي ﷺ والمهاجرين عند

هجرتهم إليهم .

٣ - المؤمنون الذين لم يهاجروا .

٤ - المؤمنون الذين هاجروا بعد صلح الحديبية .

وسمى الله سبحانه وتعالى المهاجرين إلى المدينة بهذا الاسم ؛ لأنهم هجروا وتركوا أوطانهم وفارقوها ؛ طلباً لما عند الله تعالى ، وإجابةً لداعيه ، وسمى الأنصار أنصاراً ؛ لأنهم نصروا دين الله ورسوله ﷺ ، فقال :

أولاً - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله ، وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة ، وفارقوا أوطانهم حبا لله تعالى ولرسوله ﷺ وسبقوا إلى الهجرة ، بأن هاجروا قبل العام السادس عام الحديبية ﴿وَجَاهَدُوا﴾ ؛ أي : بذلوا جهدهم وطاقاتهم في الجهاد ﴿بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى ؛ أي في طاعته ؛ إعلاءً لكلمة الله التي هي الكلمة العليا كلمة الإسلام ؛ أي : صرفوا أموالهم إلى السلاح وأنفقوها على المحتاجين وبذلوا أنفسهم بمباشرة القتال ، وبالخوض في المهالك .

أمّا ما كان من بذل الأموال .. فهو قسمان :

١ - ما ينفق في التعاون والهجرة ، والدفاع عن دين الله ونصر دينه ، وحماية رسول الله ﷺ .

٢ - ما يكون بسخاء النفس ، بترك ما تركوه في أوطانهم عند خروجهم منها .

وما كان من بذل الأنفس .. فهو ضربان أيضاً :

١ - قتال الأعداء وعدم المبالاة بكثرة عددهم وعددهم .

٢ - ما يكون قبل القتال من احتمال المشاق ، ومغالبة الشدائد ، والصبر على الاضطهاد ، والهجرة من البلاد ، وما يصحب ذلك من سغب وتعب ، ونحو ذلك .

ثانياً - ﴿وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا﴾ الرسول محمداً ﷺ والمهاجرين؛ أي: أسكنوهم منازلهم، وبذلوا لهم أموالهم، وآثروهم على أنفسهم، ولو كان بهم خصاصة ﴿وَنَصَرُوا﴾ هم وأمنوهم من المخاوف، فقد كانت يثرب ملجأ المهاجرين، شاركهم أهلها في أموالهم، وآثروهم على أنفسهم، وقاتلوا من قاتلهم، وعادوا من عاداهم، ومن جراء هذا.. جعل الله حكمهم حكم المهاجرين في قوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالصفات المذكورة - والإشارة إلى كل من الموصولين - ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾، أي: يكونون يداً واحدة على الأعداء، ويكون حب كل واحد للآخر جارياً مجرى حبه لنفسه؛ أي: يتولى بعضهم من أمر الآخرين ما يتولونه من أمر أنفسهم حين الحاجة إلى التعاون والتناصر في القتال وما يتعلق به من الغنائم؛ لأنَّ حقوقهم ومرافقهم مشتركة، ويجب عليهم كفاية المحتاج وإغاثة المضطر منهم، وقيل: بعضهم أولياء بعض في الميراث والنصرة، وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة والنصرة، دون الأقارب حتى نسخ بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾.

ثالثاً - ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالله ورسوله، وبالقرآن ﴿وَلَمْ يَهَاجِرُوا﴾ من مكة إلى المدينة ﴿مَا لَكُمْ﴾ أيها المهاجرون والأنصار ﴿مِن وَلِيَّتِهِمْ﴾؛ أي: من ولاية الذين لم يهاجروا ونصرتهم وتعظيمهم، أو من ميراثهم بأن كان بينكم وبينهم قرابة وعصوبة ﴿مِن شَيْءٍ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا﴾ إلى المدينة، وما من ميراثكم لهم من شيء حتى يهاجروا، فإن هاجروا.. فلهم مثل مالكم من المناصرة أو الموارثة.

والمعنى: أنَّ المؤمنين المقيمين في أرض المشركين، وتحت سلطانهم وحكمهم ودارهم دار حرب وشرك لا يثبت لهم شيء من ولاية المؤمنين الذين في دار الإسلام، إذ لا سبيل إلى نصر أولئك لهم، أما من أسره الكفار من دار الإسلام.. فله حكم أهل هذه الدار، ويجب على المسلمين السعي في فكاهم بقدر ما يستطيعون من الحول والقوة، بل يجب بذل هذه الحماية لأهل الذمة أيضاً.

وقرأ الأعمش وابن وثاب وحمزة: ﴿ولايتهم﴾ بالكسر، وباقي السبعة والجمهور بالفتح، وهما لغتان، قاله الأخفش. وقيل: هي بفتح الواو، خاصة

بالنصرة والمعونة والنسب والدين، ويكسرهما في الإمارة وتولي الأمور العامة؛ لأنها من قبيل الصناعات والحرف.

﴿وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾؛ أي: وإن طلب منكم أيها المهاجرون والأنصار هؤلاء الذين آمنوا ولم يهاجروا النصرة لهم على المشركين ﴿فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾ لهم؛ أي: فواجب عليكم النصر لهم ﴿إِلَّا﴾ إن استنصروكم ﴿عَلَىٰ قَوْمٍ﴾ من المشركين ﴿يَبْتَغِيكُمْ﴾؛ أي: أيها المؤمنون ﴿وَيَبْتَغِيكُمْ﴾؛ أي: وبين أولئك القوم ﴿مِيثَاقٌ﴾ وعهد على ترك القتال، كأهل مكة الذين بينكم وبينهم صلح الحديبية الذي عقدتموه لهم على ترك القتال عشر سنين فلا تنصروهم عليهم، ولا تنقضوا العهد الذي بينكم وبين أولئك القوم حتى تنقضي مدته؛ إذ الميثاق مانع من ذلك.

والمعنى: أنه لا ولاية لكم عليهم إلا إذا قاتلهم الكفار، أو اضطهدوهم لأجل دينهم، وطلبوا نصركم عليهم. . . فعليكم أن تساعدوهم بشرط: أن يكون الكفار حَرْبِيِّينَ، لا عهد بينكم وبينهم، أما إن كانوا معاهدين. . . فيجب الوفاء بعهدهم، ولا تباح خيانتهم وغدرهم بنقض العهود والمواثيق. ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿بِمَا تَعْلَمُونَ بِصِيرٍ﴾ فلا تخالفوا أمره؛ كي لا يحل بكم عقابه، فعليكم أن تقفوا عند حدوده، وأن تراقبوه وتذكروا اطلاعه على أعمالكم، وتتوخوا فيها الحق والعدل، وتتقوا الهوى الذي يصد عن ذلك.

وبهذه المحافظة على العهود والمواثيق سرًا وجهرًا. . . امتازت الشريعة الإسلامية على الشرائع الوضعية، فشعار أهلها: الوفاء بالعهود، والبعد عن الخيانة والغدر. وقرأ السلمي والأعرج ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ بالياء على الغيبة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أُولَٰئِكَ بَٰعُونَ﴾ في النصرة والتعاون على قتال المسلمين، فهم في جملتهم فريق واحد تجاه المسلمين، وإن كانوا شيعاً يعادي بعضهم بعضاً، فإن كفر قريش كانوا في غاية العداوة لليهود، فلمَّا ظهرت دعوة محمد ﷺ. . . تعاونوا على إيذائه ومحاربته، والمشركون واليهود والنصارى لمَّا

اشتركوا في عداوة محمد ﷺ. . . صارت هذه الجهة سبباً لانضمام بعضهم إلى بعض، وقرب بعضهم من بعض، وتلك العداوة لمحض الحسد، لا لأجل الدين؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منهم كان في غاية الإنكار لدين صاحبه.

ولم يكن في الحجاز حين نزلت هذه السورة إلا المشركون واليهود، وكان اليهود يتولَّون المشركين وينصرونهم على النبي ﷺ والمؤمنين، ونقضوا العهود التي كانت بينه وبينهم، فقاتلهم حتى أجلاهم من خيبر، وفي هذا تعريض للمسلمين بأنهم لا يناصرون الكفار ولا يتولونهم ﴿إِلَّا تَفْعَلُوهُ﴾؛ أي: إن لم تفعلوا ما أمركم به من التواصل بين المسلمين، ومن قطع المحبة بينهم وبين الكفار. . . ﴿تَكُنْ فِتْنَةً﴾؛ أي: تحصل فتنة ﴿فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾؛ أي: ومفسدة عظيمة، فإنَّ المسلمين لو اختلطوا بالكفار في زمان ضعف المسلمين وقلة عددهم، وزمان قوة الكفار وكثرة عددهم. . . ربما صارت تلك المخالطة سبباً لالتحاق المسلم بالكفار، وإنَّ المسلمين لو كانوا متفرقين. . . لم يظهر منهم جمع عظيم، فيصير ذلك سبباً لجراءة الكفار عليهم، وقال ابن عطية: والفتنة: المحنة بالحرب وما أنجز معها من الغارات والجلاء والأسر، والفساد الكبير: ظهور الشرك. وقال^(١) البغوي: الفتنة في الأرض: قوة الكفر، والفساد الكبير: ضعف الإسلام اهـ. وقرأ أبو موسى الحجازي عن الكسائي: ﴿كثيرٌ﴾ - بالثاء المثناة - وروي أنَّ الرسول ﷺ قرأ: ﴿وفسادٌ عريضٌ﴾ وقال الزمخشري: أي: إنَّ لا تفعلوا ما أمركم به من تواصل المسلمين وتولِّي بعضهم بعضاً حتى في التوراث، تفضيلاً لنسبة الإسلام على نسبة القرابة، ولم تقطعوا العلائق بينكم وبين الكفار، ولم تجعلوا قرباتهم كلا قرابة. . . تحصل فتنة في الأرض، ومفسدة عظيمة؛ لأنَّ المسلمين ما لم يصيروا يداً واحدةً على الشرك. . . كان الشرك ظاهراً والفساد زائداً اهـ.

والخلاصة^(٢): إنَّ لم تفعلوا ما شرع لكم من ولاية بعضكم لبعض، ومن

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

تناصركم وتعاونكم تجاه ولاية الكفار بعضهم لبعض عليكم، ومن الوفاء بالعهود - والمواثيق مع الكفار إلى أن ينقضي عهدهم وينبذوه على سواء.. يقع من الفتنة والفساد في الأرض ما فيه أعظم الضرر عليكم، بتخاذلكم الذي يفضي إلى فشلكم وظفر الأعداء بكم، واضطهادكم في دينكم بصدكم عنه، كما وقع ذلك بضعفائكم بمكة قبل الهجرة.

ثم فضل الله سبحانه وتعالى المهاجرين والأنصار على غيرهم، فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة ﴿وَجَاهَدُوا﴾؛ أي: قاتلوا الكفار ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في طاعة الله تعالى، لإعلاء كلمته. لم يقل هنا بأموالهم وأنفسهم؛ اكتفاء بما سبق ﴿وَالَّذِينَ آوَوْا﴾؛ أي: وظنوا محمداً ﷺ وأصحابه بالمدينة ﴿وَنَصَرُوا﴾ محمداً - عليه الصلاة والسلام - يوم بدر ﴿أُولَئِكَ﴾ المذكورون من المهاجرين والأنصار ﴿هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾؛ أي: صدقاً يقيناً؛ أي: هم المؤمنون حق الإيمان وأكملهم، دون من لم يهاجر وأقام بدار الشرك ولم يغز مع المسلمين عدوهم ﴿هُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ تامة من ربهم، كاملة ساترة لجميع ما فرط منهم من السيئات ﴿وَرَزَقٌ كَرِيمٌ﴾؛ أي: ثواب جسيم وجزاء حسن في الآخرة؛ لأنهم قد تركوا الأهل والوطن، وبذلوا النفس والمال، وأعرضوا عن سائر اللذات الجسمانية، وعملوا ما يقربهم من ربهم في دار النعيم.

فإن قلت^(١): ما معنى هذا التكرار؟

قلت: ليس فيه تكرار؛ لأنه سبحانه وتعالى ذكر في الآية الأولى حكم ولاية المهاجرين والأنصار بعضهم بعضاً، ثم ذكر في هذه الآية ما من به عليهم من المغفرة والرزق الكريم، وقيل: إن إعادة الشيء مرة بعد أخرى تدل على مزيد الاهتمام به، فلما ذكرهم أولاً، ثم أعاد ذكرهم ثانياً.. دل ذلك على تعظيم شأنهم وعلو درجاتهم، وهذا هو الشرف العظيم.

(١) الخازن.

ثم أخبر سبحانه بأن من هاجر بعد هجرتهم وجاهد مع المهاجرين الأولين والأنصار.. فهو من جملتهم؛ أي: من جملة المهاجرين الأولين والأنصار في استحقاق ما استحقوه من الموالاة والمناصرة وكمال الإيمان، والمغفرة والرزق الكريم، فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله ﴿مِنْ بَعْدِ﴾؛ أي: من بعد الهجرة الأولى، وقبل فتح مكة؛ لأنَّ الهجرة انقطعت بفتح مكة؛ لأنَّها صارت دار إسلام بعد الفتح ﴿وَهَاجَرُوا﴾ من مكة إلى المدينة بعد المهاجرين الأولين، بأن هاجروا بعد صلح الحديبية في السنة السادسة، وقبل الفتح، والسابقون: هم الذين هاجروا قبلها ﴿وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ﴾ في بعض مغازيكم ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ المذكورون ﴿مِنْكُمْ﴾؛ أي: من جملتكم أيها المهاجرون الأولون والأنصار في المناصرة والموالاة، يعني^(١) أنهم منكم، وأنتم منهم، فلهم مالكم، لكن فيه دلالة على أنَّ مرتبة المهاجرين الأولين أشرف وأعظم من مرتبة المهاجرين المتأخرين بالهجرة؛ لأنَّ الله سبحانه ألحق المهاجرين المتأخرين بالمهاجرين السابقين، وجعلهم معهم، وذلك معرض المدح والشرف، ولولا أنَّ المهاجرين الأولين أفضل وأشرف.. لما صحَّ هذا الإلحاق.

ثم بيَّن سبحانه بأنَّ أولي الأرحام بعضهم أولى ببعض من غيرهم ممن لم يكن بينه وبينهم رحم وقرابة في التوارث والتناصر والموالاة، فقال: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾؛ أي: أصحاب القربات والأرحام، جمع رحم - بزنة قفل وكتف - وأصله: رحم المرأة، وهو موضع تكوين الولد، سمي به الأقارب لأنهم من رحم واحد؛ أي: وأولوا الأرحام، وأصحاب القربات ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ﴾ وأحق ﴿بِبَعْضٍ﴾ من المهاجرين والأنصار الأجانب في التناصر والتعاون والتوارث في دار الهجرة في ذلك العهد وفي كلِّ عهد ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾؛ أي: في حكمه الذي كتبه، وأوجهه على عباده المؤمنين، من صلة الأرحام، والوصية للوالدين وذوي القربى، وفي حكمه الذي بينه في كتابه بالسهام المذكورة في سورة النساء، أي: بعضهم أولى بعض في الإرث من التوارث بالإيمان والهجرة المذكورة في الآية السابقة.

(١) الخازن.

والخلاصة^(١): أن القريب ذا الرحم أولى من غيره من المؤمنين بولاء قريبه وبره، ومقدم عليه في جميع الولايات المتعلقة به، كولاية النكاح، وصلاة الجنازة وغيرها، وإذا وجد قريبٌ وبعيد يستحقان البر والصلة.. فالقريب أولى، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِحْسَنًا وَبَذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ﴾، وقال رسول الله ﷺ: «أبدأ بنفسك، فتصدق عليها؛ فإن فضل شيء.. فلاهلك، فإن فضل شيء عن أهلك.. فلذي قرابتك، فإن فضل عن ذي قرابتك شيء.. فهكذا وهكذا»، أي: فللمستحق من الأجانب.

وأخرج^(٢) أبو داود الطيالسي والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: أخى النبي ﷺ بين أصحابه، وورث بعضهم من بعض - بالهجرة والإخاء - حتى نزلت هذه الآية ﴿وَأَزَلُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾، فتركوا ذلك، وتوارثوا بالنسب.

وتمسك أصحاب أبي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوي الأرحام، وأجاب عنه الشافعي بأنه: لما قال ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾.. كان معناه في حكم الله الذي بيّنه في سورة النساء، فصارت هذه الآية مقيدة بالأحكام التي ذكرها في سورة النساء من قسمة الموارث وإعطاء أهل الفروض فروضهم، وما بقي فللعصابات ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَكُلُّ شَيْءٌ عِلْمٌ﴾؛ أي: عالم بكل شيء، لا تخفى عليه خافية، فيقضي بين عباده بما شاء من أحكامه، فهو سبحانه إنما شرع لكم هذه الأحكام في الولاية العامة والخاصة، والعهود والمواثيق، وصلة الأرحام، وأحكام القتال والغنائم، وسنن التشريع والأحكام عن علم واسع محيط بكل شيء من مصالحكم الدينية والدنيوية، ونحو الآية قوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ ظَهْرٍ﴾.

زادنا الله تعالى علماً بفقه كتابه، ووفقنا للعمل بأحكامه وآدابه، وجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، إنه هو السميع القريب المجيب.

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

أهم ما تشتمل عليه سورة الأنفال من الأحكام

وجملة ما تشتمل عليه سورة الأنفال من الموضوعات سبعة عشر:

١ - تعليل أفعاله وأحكامه بمصالح الخلق، كقوله: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكُلِّ مِثْلٍ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾، وقوله: ﴿وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ﴾.

٢ - كفاية الله تعالى رسوله مكر مشركي قريش من مكة حين ائتمارهم على حبسه طيلة حياته أو نفيه في بلده، أو قتله، كما قال سبحانه: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾.

٣ - امتناع تعذيب المشركين ما دام الرسول فيهم، كما قال: ﴿وَمَا كَانَتْ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾.

٤ - استغاثة الرسول ربّه، وإمداده بالملائكة، كما قال: ﴿إِذْ تَسْتَفِئُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّفَةٍ﴾.

٥ - كراهة مجادلة الرسول فيما يأمر به، ويرغب فيه من أمور الدين ومصالح المسلمين بعد أن تبين لهم أنه الحق، كما قال: ﴿يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا بَيَّنَّ كَانُوا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾.

أما المجادلة والمراجعة في المصالح الحربية والسياسية قبل أن يتبين الحق فيها.. فمحمودة؛ إذ بها تتم المشاورة التي عمل بها النبي ﷺ في مواطن كثيرة.

٦ - أن من شأن صادق الإيمان أن يتوكل على الله تعالى؛ أي: يكل إليه أموره وحده، فلا يتكل على مخلوق مربوب الخالق مثله، فكل المخلوقات سواء في الخضوع لسننه، ومن شأن المؤمن المتوكل أن يطلب كل شيء من سببه خضوعاً لسننه في نظام خلقه، فإذا جهل الأسباب أو عجز عنها.. وكل أمره فيها إلى ربه داعياً أن يعلمه ما جهل منها، وأن يسخر له ما عجز عنه من جمادٍ، أو حيوان، أو إنسان، كما قال: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ وبين فائدة ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

٧ - أَنَّ الظلم في الأمم يقتضي عقابها في الدنيا بالضعف والانحلال الذي قد يفضي إلى الزوال أو فقد الاستقلال، وإنَّ هذا العقاب يقع على الأمة بأسرها، لا على مقترفي الظلم وحدهم، كما قال: ﴿وَأَثَقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾.

٨ - أَنَّ الافتتان بالأموال والأولاد مدعاة لضروب من الفساد، فإنَّ حب المال والولد من الغرائز التي يعرض للناس فيها الإسراف إذا لم تهذب بهدي الدين وحسن التربية والتعليم، كما قال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا آمَلَكُمُ وَأَوْلَدَكُمُ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

٩ - أن تقوى الله في الأعمال العامة والخاصة تكسب صاحبها ملكة يفرق بها بين الحق والباطل، والخير والشر، كما قال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنَقَّوْا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾.

١٠ - أن تغير أحوال الأمم وتنقلها في الأطوار من نعم إلى نقم، أو بالعكس أثر طبيعي لتغيرها ما بأنفسها من العقائد والأخلاق والآداب ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾.

١١ - وجوب إعداد الأمة بكل ما تستطيع من قوة لقتال أعدائها، وذلك يشمل السلاح، وهو يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة، وقد كثرت أنواعه من بريٍّ وبحريٍّ وهوائيٍّ، ومرابطة الفرسان في ثغور البلاد؛ لإرهاب الأعداء وإخافتهم من عاقبة التعدي على الأمة ومصالحتها، أو على أفرادها ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾.

١٢ - تفضيل السلم على الحرب إذا جنح لها العدو؛ لأنَّ الحرب ضرورة من ضرورات الاجتماع تقدر بقدرها ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾.

١٣ - المحافظة على الوفاء بالعهد والميثاق في الحرب والسلم، وتحريم الخيانة سرّاً وجهراً ﴿وَإِنْ اسْتَفْرَضْتُمْ فِي الَّذِينَ قَاتَلْتُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ مِيثَاقًا﴾.

١٤ - وجوب معاملة ناقض العهد بالشدة التي يكونون بها عبرةً ونكالاً لغيرهم تمنعهم من الجرأة والإقدام على العودة لمثل ذلك ﴿فَمَا تَتَقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ (٥٧).

١٥ - جعل الغاية من القتال الديني حرية الدين ومنع الفتنة فيه، حتى لا يرجع المشركون أحداً عن دينه ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ آتَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٦٩).

١٦ - إتياء التنازع والتفرق حال القتال؛ لأنه سبب الفشل وذهاب القوة ﴿وَلَا تَنَزَعُوا فَإِنْ أَفْعَلُوا وَتَذَهَبَ رَيْبُكُمْ﴾ وقد جرت على ذلك الدول في العصر الحديث، فإنها تبطل تنازع الأحزاب زمن الحرب، وتكتفي بالشورى العسكرية التي شرعها الإسلام، وعمل بها النبي ﷺ في غزوة بدر، وفرضت عليه في غزوة أحد ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾.

١٧ - منع اتخاذ الأسرى ومفاداتهم بالمال في حال الضعف، وجواز ذلك حين الإثخان في الأرض بالقوة والعزة والسيادة، مع ترغيب الأسرى في الإيمان وإنذارهم أن يخونوا المسلمين بعد إطلاقهم بمن أو فداء.

موضوعات السور المكية والمدنية

واعلم: أن أمهات المسائل التي ذكرت في السور المكية: هي أصول الإيمان من الاعتقاد بوحداية الله، والتصديق بالوحي والرسالة والبعث والجزاء وقصص الرسل مع أقوامهم، ثم أصول التشريع العامة والآداب والفضائل الثابتة، وجاء في أثناء محاجة المشركين ودعوتهم إلى الإيمان بتلك الأصول، ودحض شبهاتهم، وإبطال ضلالاتهم، والنعي على خرافاتهم.

وأمهات ما جاء في السور المدنية: قواعد التشريع التفصيلية ومحاجة أهل الكتاب، ببيان ما ضلوا فيه من هداية كتبهم ورسلمهم، فكثرت في سورة البقرة محاجة اليهود، وكثرت في سورة آل عمران محاجة النصارى، وكثرت في سورة المائدة محاجة الفريقين، وكثرت في سورة النساء الأحكام المتعلقة بالمنافقين، وكثرت

في سورة التوبة فضائح المنافقين، والله سبحانه وتعالى أعلم بأسرار كتابه ومعاني كلامه.

الإعراب

﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يَتُخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ يُرِيدُكَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (١٧).

﴿مَا﴾ نافية. ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص. ﴿لِنَبِيِّ﴾ جار ومجرور خبر مقدم لكان على اسمها ﴿أَنْ يَكُونَ﴾: فعل مضارع ناقص منصوب بأن المصدرية ﴿لَهُ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ليكون على اسمها ﴿أُسْرَى﴾: اسم يكون مؤخر، والتقدير: ما كان لنبي أن يكون أسرى كائناً له، وجملة يكون صلة أن المصدرية، أن مع صلتها في تأويل مصدر مرفوع على كونه اسم كان مؤخراً عن خبرها، تقديره: ما كان كون أسرى لنبي كائناً له؛ أي: لا ثقتاً به، وجملة كان مستأنفة. ﴿حَتَّى﴾: حرف جر وغاية بمعنى إلى. ﴿يَتُخَيَّرَ﴾: فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى بمعنى إلى، وفاعله ضمير يعود على نبي ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بحتى بمعنى إلى تقديره: إلى إيثاقه في الأرض، الجار والمجرور متعلق بكان. ﴿يُرِيدُكَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ. وجملة ﴿يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ خبره، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية المذكورة قبلها. ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾: مبتدأ وخبر أول. ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثان، والجملة مستأنفة.

﴿لَوْلَا كَتَبَ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٨).

﴿لَوْلَا﴾ حرف امتناع لوجود ﴿كَتَبَ﴾ مبتدأ، وسوِّغ الابتداء بالنكرة وصفه بما بعده، ﴿مِنْ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة أولى لكتاب. ﴿سَبَقَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على كتاب، والجملة الفعلية في محل الرفع صفة ثانية لكتاب، وخبر المبتدأ محذوف وجوباً: لقيام جواب لولا مقامه، تقديره: لولا كتاب من

الله سبق موجود ﴿لَسَّكُمْ﴾، على حد قول ابن مالك:

وَبَعْدَ لَوْلَا غَالِبًا حَذَفَ الْخَبَرُ

﴿اللام﴾ رابطة لجواب لولا، ﴿مَسَّكُمْ﴾ فعل ومفعول. ﴿فِيمَا﴾ ﴿فِي﴾ حرف جر وسبب ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل الجر بفي. ﴿أَخَذْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: فيما أخذتموه. الجار والمجرور متعلق بمسَّ. ﴿عَذَابٌ﴾: فاعل مسَّ. ﴿عَظِيمٌ﴾: صفة لعذاب، وجملة ﴿مَسَّ﴾ جواب ﴿لَوْلَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة لولا مستأنفة.

﴿كُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى﴾.

﴿كُلُّوا﴾: ﴿الفاء﴾: عاطفة على محذوف، تقديره: قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم ﴿كلوا﴾ فعل وفاعل، والجملة معطوفة على ذلك المحذوف. ﴿مِمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿كُلُّوا﴾ ﴿غَنِمْتُمْ﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة لما، والعائد محذوف، تقديره: مما غنمتموه. ﴿حَلَالًا﴾: حال من ما الموصولة، أو من عائدتها المحذوف، أو نعت لمصدر محذوف، تقديره: أكلًا حلالاً. ﴿طَيِّبًا﴾: صفة حلالاً، أو حال ثانية. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة معترضة؛ لاعتراضها بين العلة ومعلولها. ﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿اللَّهُ﴾ اسمها ﴿غَفُورٌ﴾ خبر أول لها. ﴿رَحِيمٌ﴾: خبر ثان، وجملة إِنَّ مستأنفة معللة لقوله: ﴿كُلُّوا﴾. ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ﴾ ﴿يَا﴾ حرف نداء ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة ﴿هَا﴾ حرف تنبيه زائد. ﴿النَّبِيُّ﴾: صفة لأي، وجملة النداء مستأنفة. ﴿قُلْ﴾: فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة الفعلية جواب النداء. ﴿لِّمَن﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿قُلْ﴾. ﴿فِي أَيْدِيكُمْ﴾: جار ومجرور صلة لـ ﴿مِنَ﴾ الموصولة ﴿مِنَ الْأَسْرَى﴾ حال مِنْ ﴿مِنَ﴾ الموصولة، أو من الضمير المستكن في الظرف قبله.

﴿إِنْ يَمْلِكِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿يَمْلِكِ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل مجزوم بيان، على كونه فعل شرط لها ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَمْلِكِ﴾. ﴿خَيْرًا﴾: مفعول به؛ لأنَّ علم هنا بمعنى عرف ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا﴾: فعل ومفعولان، مجزوم بيان، على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾، وجملة إنَّ الشرطية في محل نصب مقول قل ﴿مِّمَّا﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿خَيْرًا﴾. ﴿أُخِذَ﴾ فعل ماضٍ مغير الصيغة ونائب فاعله ضمير يعود على ما ﴿مِنْكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿أُخِذَ﴾ وجملة ﴿أُخِذَ﴾ صلة لما، أو صفة لها. ﴿وَيَغْفِرَ﴾: فعل مضارع معطوف على ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ على كونه جواباً لأنَّ الشرطية، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾: مبتدأ وخبر أول ﴿رَحِيمٌ﴾: خبر ثان، أو صفة لـ ﴿غَفُورٌ﴾، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿وَإِنْ﴾ الواو ﴿استئنافية﴾. ﴿إِنْ﴾ حرف شرط. ﴿يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، مجزوم على كونه فعل شرط لها. ﴿فَقَدْ﴾ الفاء رابطة الجواب وجوباً؛ لاقتترانه بقـ. ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق. ﴿خَانُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم على كونه جواباً لها. ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: جار ومجرور متعلق به، وجملة إنَّ الشرطية مستأنفة. ﴿فَأَمْكَنَ﴾ الفاء عاطفة. ﴿أَمْكَنَ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على الله، ومفعوله محذوف، تقديره: فأمكنك ﴿مِنْهُمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم معطوفة على جملة الجواب. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾: مبتدأ وخبر أول ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثان، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

﴿إِنَّ﴾: حرف نصب ﴿الَّذِينَ﴾ اسمها ﴿ءَامَنُوا﴾: فعل وفاعل، والجملة صلة

الموصول. ﴿وَهَاجِرُوا وَجَهْدُوا﴾: معطوفان على ﴿ءَامَنُوا﴾. ﴿يَأْمُولِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿جاهدوا﴾. ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾: معطوف على ﴿أموالهم﴾. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه متعلق بـ ﴿جاهدوا﴾ أيضاً. ﴿وَالَّذِينَ﴾: اسم موصول في محل نصب، معطوف على الموصول الأول. ﴿ءَاوُوا﴾: فعل وفاعل، صلة الموصول. ﴿وَنَصَرُوا﴾: معطوف على ﴿ءَاوُوا﴾. ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ. ﴿بَقَضَهُمْ﴾ بدل من ﴿أُولَئِكَ﴾ بدل بعض من كل ﴿أُولَئِكَ بَعْضٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة من المبتدأ والخبر: في محل الرفع خبر إنَّ، وجملة إنَّ مستأنفة.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيلٍ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ أول ﴿ءَامَنُوا﴾: صلة الموصول ﴿وَلَمْ يُهَاجِرُوا﴾: معطوف عليه ﴿مَا﴾: نافية ﴿لَكُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم ﴿مِنْ وَكِيلٍ﴾: جار ومجرور، حال ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾؛ لأنَّه صفة نكرة قُدِّمت عليها ﴿مِنْ﴾: زائدة ﴿شَيْءٍ﴾: مبتدأ ثان مؤخر، والتقدير: ما شيء كائن لكم حال كونه كائناً من ولايتهم، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره: في محل الرفع خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره: جملة كبرى في ضمنها جملة صغرى مستأنفة. ﴿حَتَّى﴾: حرف جر وغاية بمعنى إلى. ﴿يُهَاجِرُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بأن مضمرة، والجملة الفعلية مع أن المضمرة في تأويل مصدر مجرور بحتى بمعنى إلى، تقديره: إلى مهاجرتهم، والجار والمجرور متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الخبر.

﴿وَإِنْ أَسْتَضْرُّوكُمْ فِي الدِّينِ فَغَلَيْتُكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينُكُمْ وَيَبِينُكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿وَإِنْ أَسْتَضْرُّوكُمْ﴾: جازم وفعل وفاعل ومفعول، في محل الجزم بإن، على كونه فعل شرط لها ﴿فِي الدِّينِ﴾ متعلق به ﴿فَغَلَيْتُكُمْ﴾ ﴿الْفَاءُ﴾ رابطة الجواب، ﴿عليكم﴾ خبر مقدم ﴿النَّصْرُ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية في محل الجزم بإن على كونها جواباً لها، وجملة إن الشرطية مستأنفة استثنافاً بيانياً ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿عَلَى قَوْمٍ﴾: جار ومجرور، متعلق بالنصر ﴿يَبِينُكُمْ﴾: ظرف ومضاف إليه، خبر مقدم ﴿وَيَبِينُكُمْ﴾ معطوف عليه ﴿يَبِينُكُمْ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة الاسمية

في محل الجر صفة ﴿قَوِيٍّ﴾. ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿يَمَّا﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿بَصِيرٌ﴾، وجملة ﴿تَعْمَلُونَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾، أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: بما تعملونه ﴿بَصِيرٌ﴾: خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة للتهديد.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (٧٣).

﴿وَالَّذِينَ﴾: مبتدأ أول. ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿بَعْضُهُمْ﴾: مبتدأ ثان ﴿أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، وجملة الثاني خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة. ﴿إِلَّا﴾ حرف شرط جازم مبني بسكون على النون المدغمة في لام لا. ﴿لَا﴾ نافية. ﴿تَفْعَلُوهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول، مجزوم بيان على كونه فعل شرط لها. ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ﴾: فعل وفاعل، مجزوم بيان على كونها جواب شرط لها، وكان هنا تامة بمعنى وقع وحصل. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: متعلق به ﴿وَفَسَادٌ﴾: معطوف على ﴿فِتْنَةٌ﴾. ﴿كَبِيرٌ﴾: صفة ﴿فَسَادٌ﴾، وجملة إن الشرطية مستأنفة.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَاءَكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٤).

﴿وَالَّذِينَ﴾: مبتدأ أول. ﴿آمَنُوا﴾: صلة الموصول. ﴿وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا﴾ معطوفان على ﴿آمَنُوا﴾. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: متعلق بـ ﴿جَاهَدُوا﴾. ﴿وَالَّذِينَ﴾: معطوف على الموصول الأول. ﴿ءَاوَأُوا﴾: صلة الموصول. ﴿وَنَصَرُوا﴾: معطوف على ﴿ءَاوَأُوا﴾. ﴿أَوْلِيَاءَكَ﴾: مبتدأ ثان ﴿هُمُ﴾: ضمير فصل. ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، وجملة الثاني خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة. ﴿حَقًّا﴾: صفة لمصدر محذوف، تقديره: إيماناً حقاً. ﴿لَهُمْ﴾: خبر مقدم. ﴿مَغْفِرَةٌ﴾: مبتدأ مؤخر. ﴿وَرِزْقٌ﴾: معطوف على ﴿مَغْفِرَةٌ﴾. ﴿كَرِيمٌ﴾: صفة لـ ﴿رِزْقٌ﴾، والجملة الاسمية في محل الرفع خبر ثان للمبتدأ الثاني، والتقدير: أولئك هم المؤمنون حقاً، أولئك لهم مغفرة ورزق كريم.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ أول. ﴿آمَنُوا﴾: صلة الموصول. ﴿مِنْ بَعْدُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿آمَنُوا﴾. ﴿وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾ معطوفان على ﴿آمَنُوا﴾ ﴿مَعَكُمْ﴾: متعلق بـ ﴿جَاهَدُوا﴾ ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الفاء رابطة الخبر بالمبتدأ جوازاً؛ لشبهه بالشرط؛ لما فيه من العموم ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ثان. ﴿مِنْكُمْ﴾: جار ومجرور خبر للمبتدأ الثاني، وجملة الثاني في محل الرفع خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة. ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾: مبتدأ أول ومضاف إليه مرفوع بالواو المحذوفة لالتقاء الساكنين؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم. ﴿بَعْضُهُمْ﴾: مبتدأ ثان. ﴿أَوْلَىٰ﴾: خبر للمبتدأ الثاني. ﴿بَعْضٍ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَوْلَىٰ﴾. وجملة المبتدأ الثاني خبر للمبتدأ الأول، وجملة الأول مستأنفة، أو معطوفة على الجملة التي قبلها. ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَوْلَىٰ﴾، أو خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هذا الحكم المذكور كائن في كتاب الله تعالى، وجملة المبتدأ المحذوف مستأنفة. ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه ﴿يَكُلُّ شَيْءٍ﴾: متعلق بعليم. ﴿عَلِيمٌ﴾ خبر إن، وجملة إن مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها. والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿مَا كَانَتْ لِيَنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾: الأسرى: جمع أسير - كجرحى جمع جريح - مأخوذ من الأسر، وهو الشد بالإسار؛ أي: القد من الجلد، وكان من يؤخذ من العسكر في الحرب يشد؛ لئلا يهرب، ثم صار يطلق على أخذ الحرب وإن لم يشد. ﴿حَتَّىٰ يُتَخَزَّنَ فِي الْأَرْضِ﴾: والإثخان: قوته وشدته، يقال: قد أثخنه المرض إذا اشتدت قوته عليه، وكذلك أثخنه الجراح: مأخوذ من الثخانة، وهي الغلظة والصلابة، فاستعمل في لازم المعنى الأصلي، وهو القوة، فكل شيء غليظ.. فهو ثخين، وفي «المصباح»: وأثخن في الأرض إثخاناً: سار إلى العدو وأوسعهم قتلاً، وأثخنه: أوهنته بالجراحة وأضعفته. اهـ.

﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾: والعرض: ما يعرض ولا يدوم، سمي به حطام الدنيا؛ لأنه حدث قليل اللبث.

﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ﴾: اختلف^(١) المفسرون في هذا الكتاب الذي سبق، ما هو؟ على أقوال:

الأول: ما سبق في علم الله من أنه لهذه الأمة الغنائم بعد أن كانت محرمة على سائر الأمم.

والثاني: أنه مغفرة الله لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم وما تأخر، كما في الحديث الصحيح: «إن الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، قد غفرت لكم».

القول الثالث: هو أنه لا يعذبهم ورسول الله ﷺ فيهم، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعَذَابِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾.

القول الرابع: أنه لا يعذب أحداً بذنب فعله جاهلاً؛ لكونه ذنباً.

القول الخامس: أنه ما قضاه الله من محو الصغائر باجتناّب الكبائر.

القول السادس: أنه لا يعذب أحداً إلا بعد تأكيد الحجة وتقديم النهي، ولم يتقدم نهي عن ذلك، وذهب ابن جرير الطبري إلى أن هذه المعاني كلها داخلية تحت اللفظ، وأنه يعمها.

﴿لَمَسَّكُمْ﴾، أي: لأصابكم ولحلّ بكم ﴿فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾؛ أي: بسبب ما أخذتم من الفداء، أو لأجل ما أخذتم. ﴿فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾؛ أي: حسن إيمان، وصلاح نية وخلوص طوية ﴿يُؤْتِكُمْ خَيْرًا﴾؛ أي: يعوضكم في هذه الدنيا رزقاً خيراً منه، وأنفع لكم في الدنيا، أو ثواباً في الآخرة.

﴿وَلَا يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾؛ أي: مخادعتك، والخيانة: مصدر خان يخون، وأصل يائه الواو، فقلبت ياء؛ لانكسار ما قبلها، ووقوع الألف بعدها.

(١) الشوكاني.

﴿وَالَّذِينَ ءَاوُوا﴾ أصله: آووا - بهمزتين - أولاهما: همزة أفعل الرباعي، وثانيتها: فاء الكلمة؛ لأنَّ ثلاثيه أوى بهمزة واحدة، يقال: أوى البيت، أو إلى البيت يأوي أويًا وإواءً نزل فيه، وآواه البيت يؤويه إيواءً: أنزله فيه.

﴿مَا لَكُمْ مِنْ وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾: يقرأ بكسر الواو وفتحها، قيل^(١): هما لغتان، وقيل: المكسور مصدر؛ تشبيهاً بالعمل والصناعة، كالكتابة والإمارة اهـ. «بيضاوي». يعني: إنَّ فعالة - بالكسر في المصدر - إنما يكون في الصناعات، وما يزول كالكتابة والإمارة والزراعة والحراثة والخياطة والولاية. . ليست من هذا القبيل إلا على التشبيه اهـ. زكريا، والمفتوح: معناه الموالاة في الدين، وهي النصرة اهـ. «سمين».

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرورياً من الفصاحة والبلاغة والبيان والبديع:

فمنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿حَقٌّ يُنْخِثُ﴾؛ لأنَّ الثخانة حقيقة في الغلظة والصلابة، فاستعمل هنا في لازمه الذي هو القوة.

ومنها: الاستعارة التصريحية الأصلية في قوله: ﴿عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ شبه منافع الدنيا ولذاتها بالعرض الذي هو من صفات الأجرام وأحوالها، بجامع عدم الثبات والدوام في كلٍّ، فاستعار لها لفظ عرض على طريقة الاستعارة التصريحية.

ومنها: الطباق بين لفظ ﴿الدُّنْيَا﴾ ولفظ ﴿الْآخِرَةِ﴾.

ومنها: الجناس المغاير بين ﴿خِيَانَتِكَ﴾ و﴿خَاثُوا﴾ في قوله: ﴿وَلِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَاثُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا﴾، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا﴾.

(١) الفتحاحات.

ومنها: الجنس المماثل في: ﴿هَاجِرُوا﴾ ﴿وَلَمْ يَهَاجِرُوا﴾ ، والمغاير في قوله: ﴿وَإِنْ أَسْتَعِرُّكُمْ فِي الَّذِينَ قَعَلْتُمْ التَّصَرُّ﴾ .

ومنها: المقابلة بين قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ .

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع .

والله سبحانه وتعالى أعلم

سورة التوبة

سورة التوبة^(١) مدنيةٌ بإجماع المفسرين، قال ابن الجوزي: سوى آيتين في آخرها ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ إلى آخر السورة، فإنَّهما نزلتا بمكة، وهي مئة وتسع وعشرون آية، وقيل: مئة وثلاثون آية، وأربعة آلاف وثمان وسبعون كلمةً، وعشرة آلاف وأربع مئة وثمان وثمانون حرفاً.

التسمية: ولهذه السورة أسماء عشرة^(٢):

منها: سورة التوبة؛ لأنَّ فيها التوبة على المؤمنين.

ومنها: سورة براءة؛ لأنَّ فيها ذكر براءة الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ من المشركين، وهذان الاسمان مشهوران.

ومنها: المقشقشة، قاله ابن عمر؛ لأنَّها تقشقش من النفاق؛ أي تبرئ منه.

ومنها: المبعثرة؛ لأنَّها تبعثر عن أخبار المنافقين، وتبحث عنها وتثيرها.

ومنها: الفاضحة، قاله ابن عباس؛ لأنَّها فضحت المنافقين.

ومنها: سورة العذاب، قاله حذيفة.

ومنها: المخزية؛ لأنَّ فيها خزي المنافقين.

ومنها: المدممة؛ لأنَّ فيها هلاك المنافقين.

ومنها: المشردة؛ لأنَّها شردت جموع المنافقين وفرقتهم.

ومنها: المثيرة؛ لأنَّها أثارت مخازي المنافقين، وكشفت عن أحوالهم،

(٢) الخازن.

(١) الخازن.

وهتكت أستارهم.

وعن سعيد بن جبير قلت لابن عباس: سورة التوبة؟ قال: بل هي الفاضحة، ما زالت تقول: ومنهم ومنهم، حتى ظنوا أن لا يبقى أحد إلا ذكر فيها. قال: قلت: سورة الأنفال؟ قال: نزلت في بدر. قال: قلت: سورة الحشر؟ قال: بل سورة النضير. أخرجاه في «الصحيحين».

فصل في بيان سبب ترك كتابة البسملة في أول هذه السورة

وقد اختلف العلماء في سقوط البسملة من أولها على أقوال^(١):

عن المبرد وغيره أنه كان من شأن العرب إذا كان بينهم وبين قوم عهداً فأرادوا نقضه.. كتبوا إليهم كتاباً، ولم يكتبوا فيه بسملة، فلما نزلت براءة بنقض العهد الذي كان بين النبي ﷺ والمشركون.. بعث بها النبي ﷺ علي بن أبي طالب، فقرأها عليهم، ولم يسمل في ذلك على ما جرت به عادة العرب.

وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال: سألت علي بن أبي طالب: لِمَ لا تكتب في براءة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؟ قال: لَأَنَّ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿١﴾ أمان، وبراءة نزلت بالسيف.

وأخرج ابن أبي شيبه وأحمد وأبو داود، والترمذي وحسنه، والنسائي، والحاكم وصححه عن ابن عباس قال: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم على أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المئين، فقرنتم بينهما، ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿١﴾ ووضعتموها في السبع الطوال، ما حملكم على ذلك؟ فقال عثمان: كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه شيء.. دعا بعض من كان يكتب، فيقول: «ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا»، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة، وكانت براءة من آخر

(١) الشوكاني والخازن.

القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، وقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك قرنت بينهما، ولم أكتب بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ووضعتها في السبع الطوال.

وأخرج أبو الشيخ عن أبي رجاء قال: سألت الحسن عن الأنفال وبراءة، أسورتان أم سورة؟ قال: سورتان.

وقال محمد بن الحنفية^(١)، قلت لأبي - يعني علي بن أبي طالب -: لِمَ لَمْ تكتبوا في براءة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؟ قال: يا بني إن براءة نزلت بالسيف، وإن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أمان.

وسئل سفيان بن عيينة عن هذا، فقال: لأنَّ للتسمية رجّة، والرجة أمان، وهذه السورة نزلت في المنافقين. وسئل أبي بن كعب عن هذا، فقال: إنها نزلت في آخر القرآن، وكان رسول الله ﷺ يأمر في كل سورة بكتابة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ولم يأمر في براءة بذلك، فضمت إلى الأنفال؛ لشبهها بها.

وقيل: إن الصحابة اختلفوا في سورة الأنفال وسورة براءة، هل هما سورة واحدة أم سورتان؟ فقال بعضهم: سورة واحدة؛ لأنَّهما نزلتا في القتال، ومجموعهما معاً مثنان وخمس آيات، فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال. وقال بعضهم: هما سورتان. فلمَّا حصل هذا الاختلاف بين الصحابة.. تركوا بينهما فرجة؛ تنبيهاً على قول من يقول إنهما سورتان، ولم يكتبوا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؛ تنبيهاً على قول من يقول هما سورة واحدة، وقد نزل معظمها بعد غزوة تبوك، وهي آخر غزواته ﷺ، وقد كان الاستعداد لها وقت القيظ - أي: شدة الحر - زمن العسرة، وفي أثنائها ظهر من علامات نفاق المؤمنين ما كان خفياً. قيل: وأولها نزل سنة تسع بعد فتح مكة، فأرسل النبي ﷺ علياً ليقراها على المشركين في الموسم.

(١) الخازن.

روى البخاري عن البراء بن عازب قال: آخر آية نزلت ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ وآخر سورة نزلت براءة. ثم اختلف^(١) العلماء في ابتداء هذه السورة بها، فقال ابن حجر من الشافعية: بالحرمة. وقال الرملي: بالكراهة. وفي الأثناء: يكره عند الأول ويجوز عند الثاني، ومذهب مالك كذلك. وقد أشار إلى ذلك صاحب «الشاطبية» بقوله:

وَمَهْمَا تَصِلْهَا أَوْ بَدَأَتْ بَرَاءَةً لَتَنْزِيلِهَا بِالسَّيْفِ لَسْتُ مُبَسِّمًا
وَلَا بُدَّ مِنْهَا فِي أَبْتِدَائِكَ سُورَةٍ سِوَاهَا وَفِي الْأَجْزَاءِ خَيْرٌ مَنْ تَلَا
ومما ورد في فضلها: ما أخرجه أبو عبيد وسعيد بن منصور وأبو الشيخ
والبيهقي في «الشعب» عن أبي عطية الهمداني قال: كتب عمر بن الخطاب:
تعلموا سورة براءة، وعلموا نسائكم سورة النور.

ومنه ما روي: أن رسول الله ﷺ قال: «ما نزل عليّ القرآن إلا آية آية، إلا سورة براءة وسورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ١، فإنهما نزلتا ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة».

الناسخ والمنسوخ فيها: قال الشيخ أبو عبد الله محمد بن حزم رحمه الله تعالى: سورة التوبة مدنية، وهي من أواخر ما نزل من القرآن، فيها سبع آيات منسوخات:

أولاهن: قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ الآية (١ - ٣) التوبة، نسخت بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (٥) التوبة.

الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ الآية (٣٤) التوبة، نسخت بالزكاة الواجبة.

الآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا بَعْدَكُمْ عَذَابًا إِلِيمًا﴾ الآية (٣٩)، نسخت بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِیَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ (١٣٣).

(١) الصاوي.

الآية الرابعة: قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ الآية (٤٣)، نسخت بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا اسْتَشْنَوْنَا لِيَعِزَّ شَأْنُهُمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ (٦٢) النور.

الآية الخامسة: قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية (٨٠)، نسخت بقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الآية (٦) المنافقون.

الآية السادسة: قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ الآية (٧). هذه الآية والتي تليها منسوختان بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ①﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ② وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَشِرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ آيِهِ ③ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَهِدَهُمْ إِلَى مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ④ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا أَمَرَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ ابْتَدَأُوا الْعَهْدَ ⑦ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا يَمِينَكُمْ إِلَّا وَدَمَةً يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ⑧ اسْتَرَوْا بِعَايَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑨ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا وَدَمَةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ⑩ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَلِخَوَاتِكُمْ فِي الَّذِينَ وَفَّقَصِلَ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑪ وَإِنْ لَكُنَّوْا أَيْمَنَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتِلُوا أَبَیَّةَ الْكَافِرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ⑫﴾

المناسبة

مناسبة هذه السورة لما قبلها^(١) : أنَّ سورة براءة كالمتممة لسورة الأنفال في معظم ما في أصول الدين وفروعه، وفي التشريع الذي جله في أحكام القتال والاستعداد له وأسباب النصر فيه، وأحكام المعاهدات والمواثيق من حفظها ونبذها عند وجود المقتضي لذلك، وأحكام الولاية في الحرب وغيرها بين

(١) المراغي.

المؤمنين بعضهم مع بعض، والكافرين بعضهم مع بعض، وأحوال المؤمنين الصادقين، والكفار والمذبذبين من المنافقين ومرضى القلوب، فما بدىء به في الأنفال.. تمم به في براءة، وهاك أمثلة لذلك:

١ - تفصيل الكلام في قتال المشركين وأهل الكتاب.

٢ - ذكر في الأنفال صدَّ المشركين عن المسجد الحرام، وأنَّهم ليسوا بأوليائه، وجاء في براءة: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ...﴾ إلى آخر الآيات.

٣ - ذكرت العهود في سورة الأنفال، وافتتحت سورة التوبة بتفصيل الكلام فيها.

٤ - ذكر في سورة الأنفال الترغيب في إنفاق المال في سبيل الله، وجاء ذلك بأبلغ وجه في براءة.

٥ - جاء في سورة الأنفال ذكر المنافقين والذين في قلوبهم مرض، وفصل ذلك في براءة أتم تفصيل.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُنْسِلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أَنَّ الله سبحانه وتعالى لمَّا ذكر الأذان العام بالبراءة من عهود المشركين وسائر خرافاتهم وضلالاتهم على الوجه الذي سبق تفصيله.. أردف ذلك بذكر ما يجب أن يفعله المسلمون معهم حين انقضاء الأجل المضروب لهم، والأمان الذي أعطي لهم للضرب في الأرض.

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لمَّا ذكر براءة الله ورسوله من المشركين وإمهالهم أربعة أشهر يسيحون في الأرض أحراراً، ثم ذكر

(١) المراغي.

دعوتهم إلى التوبة من الشرك وإنذارهم سوء العاقبة، ثم أمر بما يترتب على النبذ - وهو عود حال الحرب معهم بعد انسلاخ الأشهر الحرم التي وقتت بها - بمناجزة المشركين بكل أنواع القتال المعروفة في ذلك العصر، من قتل وأسر وحصر وقطع طرق الوصول عليهم إلا من يستجير بالرسول يسمع كلام الله، فإنه يجار حتى يسمعه.. أردف ذلك ببيان أن هذا النبذ وما يترتب عليه إنما هو معاملة للأعداء بمثل ما عاملوا به المؤمنين، أو دونه.

قوله تعالى: ﴿أَشْتَرَوْا بِعَابَتِي إِلَهًا ثَمَنًا قَلِيلًا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَمَّا ذَكَرَ^(١) غلبة الفسق والخروج من الفضائل الفطرية والتقليدية على أكثرهم، حتى مراعاة القرابة والوفاء، ونحوهما مما يمدح عندهم.. أردف ذلك بذكر السبب في هاتين الآيتين.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أَنَّ الله سبحانه وتعالى لَمَّا بَيَّنَّ عداوة المشركين للمؤمنين.. أردف ذلك بما سيكون من أمرهم بعد ذلك، وهو لا يعدو أحد أمرين، فصلهما في هاتين الآيتين.

التفسير وأوجه القراءة

وقوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: هذه^(٢) الآيات الآتية التي أمر علي بن أبي طالب بالنداء بها يوم النحر - وهي أربعون آية تنتهي إلى قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ - براءة من جهة الله ورسوله، واصلة ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾؛ أي: هذه الآيات دالة على البراءة، أي: على التبري والتباعد من الله ورسوله، أي: على انقطاع الوصلة بينهما وبين المشركين، و﴿من﴾ ابتدائية، وقرىء شاذاً: ﴿من الله﴾ - بكسر النون - على أصل التقاء الساكنين، ذكره أبو البقاء. أي: تبرؤ وتباعد مبتدأ من الله ورسوله من عهود المشركين الناقضين للعهد؛ فَإِنَّ الله سبحانه وتعالى قد أذن في معاهدة المشركين،

(٢) الفتحاح.

(١) المراخي.

فاتفق المسلمون مع رسول الله ﷺ وعاهدهم، ثم إن المشركين نقضوا العهد، فأوجب الله تعالى النبذ إليهم، فخطب المسلمون بما يحذرهم من ذلك، وقيل لهم: اعلموا أن الله ورسوله قد برئا مما عاهدتم من المشركين، ونسب^(١) البراءة إليهما من قبل أنه تشريع جديد شرعه الله تعالى، وأمر رسوله ﷺ بتنفيذه، ونسب معاهدة المشركين إلى جماعة المؤمنين - وإن كان الرسول هو الذي عقد العهد -؛ لأنه عقده بوصف كونه الإمام والقائد لهم، وهو عقد ينفذ بمراعاتهم له وعملهم بموجبه، فجمهور المؤمنين هم الذين ينفذون أحكام المعاهدات، وللقيادة من أهل الحل والعقد الاجتهاد فيما لا نص فيه منها ومن أحكام الحرب والصلح. وقرأ عيسى بن عمر: «براءة» بالنصب، قال ابن عطية: أي: الزموا، وفيه معنى الإغراء. وقال الزمخشري: اسمعوا براءة، قال البغوي: لما خرج رسول الله ﷺ^(٢) إلى تبوك.. كان المافقون يرجفون الأراجيف، وجعل المشركون ينقضون عهوداً كانت بينهم وبين رسول الله ﷺ، فأمره الله بنقض عهودهم، وذلك قوله عز وجل: «وَلَمَّا تَخَافُكُم مِّن قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْزِلْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ» اهـ.

وقال الحافظ ابن كثير^(٣): اختلف المفسرون في هذه الآية اختلافاً كثيراً، فقال قائلون: هذه الآية لذوي العهود المطلقة غير المؤقتة، ومن له عهد دون أربعة أشهر فيكمل له أربعة أشهر، فأما من كان له عهد مؤقت.. فأجله إلى مدته مهما كانت؛ لقوله تعالى: «فَاقْتُلُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُكُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ» ولما سيأتي في الحديث «ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد.. فعهد إلى مدته» وهذا أحسن الأقوال وأقواها، واختاره ابن جرير رحمه الله اهـ.

رُوي^(٤): أن رسول الله ﷺ أراد أن يحجَّ سنة تسع، فقيل له: إن المشركين يحضرون الحج ويطوفون بالبيت عراة، فقال: «لا أحب أن أحج حتى لا يكون ذلك»، فبعث أبا بكر تلك السنة أميراً على الموسم، ليقيم للناس الحج، وبعث

(٣) ابن كثير.

(١) المراغي.

(٤) المراح.

(٢) البغوي.

معه أربعين آية من صدر براءة، ليقرأها على أهل الموسم، ثم بعث بعده علياً على ناقته العضباء، ليقرأ على الناس صدر براءة، وأمره أن يؤذّن بمكة ومنى وعرفة: أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله ﷺ من كل شرك، ولا يطوف بالبيت عريان، فسار أبو بكر أميراً على الحجاج، وعليّ بن أبي طالب يؤذّن ببراءة، فلمّا كان قبل يوم التروية بيوم.. قام أبو بكر رضي الله عنه فخطب الناس، وحدثهم عن مناسكهم، وأقام للناس الحجّ، والعرب في تلك السنة على معاهداتهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج، حتى إذا كان يوم النحر.. قام عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه، فأذّن في الناس بالذي أمر به، وقرأ عليهم أول سورة براءة، وقال عليّ: بعثت بأربع: لا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد.. فهو إلى مدته، ومن لم يكن له عهد.. فأجله أربعة أشهر، ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج، فقال المشركون لعليّ عند ذلك: أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا، وإنه ليس بيننا وبينه عهد إلا طعن بالرماح، وضرب بالسيوف. ثم حج رسول الله ﷺ سنة عشر حجة الوداع، وقال: «إن الزمان قد استدار...» الحديث.

وقوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ مقول لقول محذوف، هو خطاب من الله تعالى للمؤمنين مبين لما يجب عليهم أن يقولوه للمشركين الذين برىء الله ورسوله من عهودهم؛ أي: فقولوا أيها المسلمون للمشركين: سيعوا في الأرض؛ أي: سيروا في نواحي الأرض كيف شئتم، مقبلين ومدبرين، آمنين غير خائفين، لا يتعرض لكم أحد من المسلمين بقتل ولا قتال مدة أربعة أشهر، تبتدىء من عاشر ذي الحجة من سنة تسع للهجرة - وهو يوم النحر الذي بلغوا فيه هذه الدعوة - وتنتهي في عاشر شهر ربيع الآخر من سنة عشر. قال الكلبي: إنّما كانت الأربعة الأشهر لمن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد دون أربعة أشهر، ومن كان عهده أكثر من ذلك.. فهو الذي أمر الله أن يتم له عهده بقوله: ﴿فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾.

والحكمة في تحديد هذه المدة^(١): ليكون لهم فسحة من الوقت للنظر والتفكير في عاقبة أمرهم، والتخير بين الإسلام والاستعداد للقتال إذا هم أصروا على شركهم وعدوانهم، وهذا منتهى ما يكون من السماحة والرحمة والإعذار إلى أعدى أعدائه المحاربين، حتى لا يقال: إنه أخذهم على غرة.

﴿وَأَعْلَمُوا﴾ أيها المشركون ﴿أَنْكُمْ عِزٌّ مُعْجِزٌ لِلَّهِ﴾؛ أي: غير فائتي عذاب الله تعالى، وأن هذا الإمهال ليس لعجز عنكم، بل للطف بكم؛ ليتوب من تاب منكم؛ أي: اعلّموا أنني أمهلتكم وأطلقت لكم، فافعلوا كل ما أمكنتم فعله من إعداد الآلات وتحصيل الأسباب، فإنكم لا تعجزون الله، بل الله يعجزكم ويأخذكم؛ لأنكم في ملكه ﴿و﴾ اعلّموا أيضاً ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مُعْجِزُ الْكَافِرِينَ﴾؛ أي: مذلهم في الدنيا بالقتل والأسر، وفي الآخرة بالعذاب.

والمعنى^(٢): واعلموا أنكم لن تعجزوا الله تعالى، ولن تفوتوه فتجدوا مهرباً منه إذا أنتم أصررتم على شرككم وعدوانكم لله ورسوله، بل سيسلط عليكم المؤمنين ويؤيدهم بنصره الذي وعدهم به، والعاقبة للمتقين، فقد جرت سنة الله بخزي الكافرين منكم ومن غيركم في معاداتهم وقتالهم لرسله في الدنيا والآخرة، كما جاء في مشركي مكة ومن نحا نحوهم: ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾.

وقوله: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ خبر لمحذوف، تقديره: أي وهذه الآيات الآتي ذكرها أذان وإعلام صادر من الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ واصل ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ كافة، غير مختص بقوم دون قوم، واقع ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ وهو يوم العيد؛ لأنَّ فيه تمام معظم أفعال الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي، وعن^(٣) علي بن أبي طالب قال: سألت رسول الله ﷺ عن يوم الحج الأكبر،

(١) الخازن.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

فقال: «يوم النحر» أخرجه الترمذي، قال: ويروى موقوفاً عليه، وهو أصح. وعن عمر: أن رسول الله ﷺ وقف يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فيها، فقال: «أيُّ يوم هذا؟» فقالوا: يوم النحر، فقال: «هذا يوم الحج الأكبر» أخرجه أبو داود. وقيل: هو يوم عرفة؛ لأنَّ الوقوف بعرفة معظم أفعال الحج، ويروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وعطاء وطاووس ومجاهد وسعيد بن المسيب.

ووصف الحج بالأكبر؛ احترازاً عن العمرة، فهي الحج الأصغر، لأنَّ أعمالها أقلُّ من أعمال الحج؛ إذ يزيد عليها بأمور، كالرمي والمبيت، فكان أكبر بهذا الاعتبار.

وقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ على حذف الجار، والتقدير: أي: هذه الآيات أذان وإعلام صادر من الله ورسوله إلى الناس كافة بأن الله سبحانه وتعالى بريء من موالاته المشركين الناقضين للعهد، ورسوله بريء منهم أيضاً.

فإن قلت^(١): لا فرق بين قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وبين قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ فما فائدة هذا التكرار؟

قلت: المقصود من الآية الأولى: البراءة من العهد، ومن الآية الثانية: البراءة التي هي نقيض الموالاتة الجارية مجرى الزجر والوعيد، والذي يدل على صحة هذا الفرق: أنه قال في أولها ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى﴾ يعني بريء إليهم، وفي الثانية: بريء منهم.

والمعنى: وهذا الآتي من الآيات إعلام^(٢) من الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ بالبراءة من عهود المشركين وموالاتهم وسائر خرافات شركهم وضلالهم في وقت يسهل فيه ذلك التبليغ والإعلام، وهو يوم الحج الأكبر الذي هو يوم النحر الذي تنتهي فيه فرائض الحج، ويجتمع فيه الحجاج لإتمام مناسكهم في منى.

(٢) الخازن.

(١) الخازن.

وقرأ الضحاك وعكرمة وأبو المتوكل^(١): ﴿وَأَذِّنْ﴾ بكسر الهمزة وسكون الذال. وقرأ الحسن والأعرج: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بكسر الهمزة والفتح على تقدير: بأن والكسر على إضمار القول على مذهب البصريين، أو لأن الأذان في معنى القول، فكسرت على مذهب الكوفيين، وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وزيد بن علي وأبو رزين وأبو مجلز وأبو رجاء ومجاهد وابن يعمر: ﴿وَرَسُولَهُ﴾ بالنصب عطفاً على لفظ اسم إنَّ، وأجاز الزمخشري أن ينصب على أنه مفعول معه، وقرئ بالجبر شاذاً، ورويت عن الحسن، وخرجوا على العطف على الجوار، كما أنهم نعتوا وأكدوا على الجوار، وقيل: هي واو القسم، وهذا تخريج ضعيف جداً، إذ لا معنى للقسم برسول الله ﷺ هنا مع ما ثبت من النهي عن الحلف بغير الله، وروي أن أعرابياً سمع من يقرأ بالجبر، فقال: إن كان الله بريئاً من رسوله.. فأتانا برىء منه: فليبه القارئ إلى عمر، فحكى الأعرابي قراءته، فعندها أمر عمر بتعليم العربية، وأما قراءة الجمهور بالرفع، فعلى الابتداء. والخبر محذوف؛ أي: ورسوله بريء منهم، وحذف للدلالة ما قبله عليه، كما سيأتي في مبحث الإعراب إن شاء الله تعالى.

ثم أكد ما يجب أن يبلغوه بلا تأخير بقوله: ﴿فَإِنْ تَبَتُّمُ﴾ أيها المشركون من الشرك.. ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ أي: فالتوب خير لكم في الدارين لا شر؛ أي: قولوا لهم أيها المبلغون، فإن تبتم ورجعتم عن شرككم وعن خيانتكم وغدركم، ينقض العهد وقبلتم هدى الإسلام.. فذلك المتاب خير لكم في الدنيا والآخرة؛ لأنَّ في هدايته سعادتكم فيهما ﴿وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾، أي: أعرضتم عن المتاب من الشرك ﴿فَاعْلَمُوا﴾ أيها المشركون ﴿أَنَّكُمْ عِزٌّ مُّعِزِّي اللَّهِ﴾، أي: غير فائتين من عذاب الله، فإن الله قادرٌ على إنزال أشد العذاب بكم، والمعنى: وإن أعرضتم عن إجابة الدعوة إلى التوبة.. فاعلموا أنكم غير سابقيه سبحانه، ولا فائتيه، فلن تفلتوا من حكم سننه، ووعد لرسله وللمؤمنين بالنصر والغلب كما قال: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿وَبَشِّرِ﴾ أيها الرسول الكريم ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وجحدوا رسالتك ولم

يؤمنوا بالله وملائكته واليوم الآخر ﴿بِعَذَابِ إِلَهِ﴾ في الآخرة وهذا من أنباء الغيب التي لا تعلم إلا بوحي من الله عز وجل، وفي استعمال البشارة فيما يسوء ويكره، ضرب من التهكم بهم، وفيه من الوعيد ما لا يخفى، فالبشارة على سبيل الاستهزاء، كما يقال إكرامهم الشتم وتحيتهم الضرب، أو المعنى أخبرهم بالقتل بعد أربعة أشهر، وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ قال الزجاج^(١): إنه استثناء من قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الخ والتقدير: براءة من الله ورسوله إلى المعاهدين من المشركين إلا الذين لم ينقضوا العهد منهم، وقال في «الكشاف»: إنه مستثنى من قوله: ﴿فَيَسْجُوْا فِي الْأَرْضِ﴾ والتقدير: فقولوا لهم: سيجوا في الأرض إلا الذين عاهدتم من المشركين ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُضُوا شَيْئًا﴾ من شروط الميثاق ولم يضرروكم؛ أي: لم يقع منهم أي نقص وإن كان يسيراً.

وفيه دليل على أنه كان من أهل العهد من خان بعهده، ومنهم من ثبت عليه فأذن الله سبحانه لنبيه ﷺ، بنقض عهد من نقض وبالوفاء لمن لم ينقض إلى مدته ﴿وَلَمْ يُظْهِرُوا﴾؛ أي: ولم يعاونوا ﴿عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ من أعدائكم، وقرأ عطاء بن السائب الكوفي وعكرمة وأبو زيد وابن السميع ﴿يَنْقُضُوكُمْ﴾ بالضاد المعجمة، وهو على حذف مضاف؛ أي: ثم لم ينقضوا عهدكم فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه، لدلالة الكلام عليه.

﴿فَاتَّبَعُوا إِلَهُهُمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ﴾؛ أي: إلى وقت أجلهم تسعة أشهر، كما سيأتي قريباً، والمعنى^(٢): لا تمهلوا الناكثين للعهد فوق أربعة أشهر، إلا الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة إلى قتالهم، بل أتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم، بشرط أن لا ينقضوا شيئاً من شروط الميثاق، ولا يضاروكم ولا يعاونوا عليكم أحداً من أعدائكم؛ أي: فلا تجعلوا الوافين كالغادرين، وهم بنو ضمرة حي من كنانة، أمر الله رسوله ﷺ، بإتمام عهدهم إلى مدتهم، وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر، فإنهم ما غدروا من

(٢) المراح.

(١) المراغي.

هذين الوجهين .

وفي ذلك^(١) إيماء إلى أن الوفاء بالعهد من فرائض الإسلام ما دام العهد معقوداً، وإلى أن العهد المؤقت لا يجوز نقضه إلا بانتهاء وقته، وإلى أن من شروط وجوب الوفاء به محافظة العدو المعاهد لنا على ذلك العهد بحذافيره، بنصه وفحواه، فإن نقص شيئاً منه وأخل بغرض من أغراضه . . . عد ناقضاً له، كما قال: ﴿ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ ويدخل في الإخلال مظاهرة أحد من الأعداء على المسلمين؛ لأن المقصود من المعاهدات ترك قتال كل من الفريقين المتعاهدين للآخر، وحرية التعامل بينهما .

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُحِبُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: الذين يتقون نقض العهد، وخفر الذمم وسائر المفاصد التي تخل بالنظام، وتمنع جريان العدل بين الناس .

وفي ذلك إيماء إلى أن مراعاة حقوق العهد تدخل في حدود التقوى، وإلى أن التسوية بين الوفي والغادر منافية لذلك، وإن كان المعاهد مشركاً .

وقد ورد في تنفيذ أمر الله بهذه البراءة والأذان بها؛ أي: التبليغ العلني، أحاديث في الصّحاح، أشهرها: أن النبي ﷺ جعل أبا بكر رضي الله عنه أميراً على الحج سنة تسع، وأمره أن يبلغ المشركين الذين يحضرون الحج أنهم يمنعون منه بعهد ذلك العام، ثم أردفه بعليّ كرم الله وجهه ليبلغهم عنه نبذ عهودهم المطلقة وإعطائهم مهلة أربعة أشهر، لينظروا في أمرهم، وأن العهود المؤقتة أجلها نهاية وقتها، ويتلو عليهم الآيات المتضمنة لنبذ العهود وما يتعلق بها، من أول سورة براءة وهي نحو أربعين آية .

وقد كان من عادة العرب أن العهود ونبذها إنما يكون ممن عاقدها أو من أحد عصبة القرية، وإنّ عليّاً اختصّ بذلك مع بقاء إمارة الحج لأبي بكر، وكان يساعده على ذلك بعض الصحابة كأبي هريرة .

(١) المراغي .

روى البخاري ومسلم، عن أبي هريرة، قال: بعثني أبو بكر في تلك الحجة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى، ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ثم أردف رسول الله ﷺ بعلي بن أبي طالب: وأمره أن يؤذن ببراءة وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان.

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ﴾: أي: انقضى ومضى وخرج ﴿الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ﴾؛ أي: الباقي منها من وقت نبد العهد، وهو يوم النحر، والباقي منها خمسون يوماً تنقضي بانقضاء المحرم، فالمراد بالأشهر الحرم على هذا المعنى الأشهر المعروفة التي هي: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، ثلاثة سرد، واحد فرد، وقد وقع النداء والنبد إلى المشركين بعهدهم يوم النحر، فكان الباقي من الأشهر الحرم التي هي الثلاثة المسرودة، خمسين يوماً تنقضي بانقضاء شهر المحرم، فأمرهم الله تعالى، بقتل المشركين حيث يوجدون، وبه قال جماعة من أهل العلم، منهم الضحاك والباقر وروي عن ابن عباس واختاره ابن جرير.

وقيل: المراد بها شهور العهد المشار إليها بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ﴾ وسميت حرماً؛ لأن الله سبحانه حرّم فيها على المسلمين دماء المشركين والتعرض لهم، وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم، منهم مجاهد وابن إسحاق وابن زيد وغيرهم.

وقيل: هي الأشهر المذكورة في قوله: ﴿فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ وقد روي ذلك عن ابن عباس وجماعة، ورجحه ابن كثير، وحكاه عن مجاهد وعمر وابن شعيب ومحمد ابن إسحاق وقتادة وغيرهم، وسيأتي بيان حكم القتال في الأشهر الحرم الدائرة في كل سنة في هذه السورة إن شاء الله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الناكثين خاصة ﴿حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾؛ أي: في أي مكان وجدتموهم من حل أو حرم، وفي أي وقت، قال الشوكاني^(١): وهذه الآية المتضمنة للأمر بقتل المشركين عند انسلاخ الأشهر الحرم عامة لكل مشرك، لا يخرج عنها إلا من

(١) فتح القدير.

خصته السنة، وهو المرأة والصبي والعاجز الذي لا يقاتل، وكذلك يخصص منها أهل الكتاب، الذين يعطون الجزية على فرض تناول لفظ المشركين لهم، وهذه الآية نسخت كل آية فيها ذكر الإعراض عن المشركين والصبر على أذاهم. انتهى.

﴿وَحْذَرُوا﴾؛ أي: وأسروهم والأخذ الأسير ﴿وَأَحْضَرُوا﴾؛ أي: وامنعوهم من إتيان المسجد الحرام ومن التقلب في البلاد، وقرئ: ﴿وَحَاصَرُوا﴾ شاذاً ﴿وَأَقْعَدُوا لَهُمْ﴾؛ أي: لأجل مراقبتهم ﴿كُلَّ مَرَصِدٍ﴾؛ أي: في كل ممر وطريق يسلكونه، لئلا ينسطوا في البلاد.

والمعنى^(١): فإذا انقضت الأشهر الأربعة التي حرم عليكم فيها قتال المشركين... فافعلوا معهم كل ما ترونه موافقاً للمصلحة، من تدابير الحرب وشؤونها؛ لأنَّ الحال بينكم وبينهم عادت إلى حال الحرب بانقضاء أجل التأمين الذي منحتموه، وذلك بعمل أحد الأمور الآتية:

١ - قتلهم في أي مكان وجدوا فيه من حل أو حرم.

٢ - أخذهم أسارى، وقد أبيح هنا الأسر الذي حظر في سورة الأنفال بقوله: ﴿مَا كَانَتْ لِيَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْرِجَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ لأن الإثخان، وهو الغلب والقوة والسيادة قد وجد.

٣ - حصرهم وحبسهم حيث يعتصمون بمعقل أو حصن، بأن يحاط بهم، ويمنعوا من الخروج والانفلات، حتى يسلموا أو ينزلوا على حكمهم بشرط ترضونه، أو بدون شرط.

٤ - القعود لهم كل مرصد؛ أي: مراقبتهم في كل مكان يمكن الإشراف عليهم فيه، ورؤية تجولهم وتقلبهم في البلاد.

وهذه الآية تسمى: آية السيف، إذ جاء الأمر فيها بالقتال، وقد كان موجلاً ومنشأً إلى أن يقوى المسلمون، وكان الواجب عليهم في حال الضعف الصبر على الأذى.

(١) المراغي.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ عن الشرك الذي يحملهم على عدوانكم وقتالكم ودخلوا في الإسلام، بأن نطقوا بالشهادتين ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة كما تقيمونها في الأوقات الخمسة، والصلاة مظهر الإسلام وأكبر أركانه وهي مطلوبة من الغني والفقير والأمير والمأمور، وهي حق الله على عباده، تزكى أنفسهم وتهذب أخلاقهم وتؤهلهم للقيام بحقوق عباده. ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾.

﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾؛ أي: وأدوا الزكاة المفروضة في أموال الأغنياء للفقراء والمصالح العامة ﴿فَقُلُّوا﴾ أيها المؤمنون ﴿سَبِيلَهُمْ﴾؛ أي: واتركوا لهم طريق حريتهم بالكف عن قتالهم، إذا كانوا مقاتلين، وبالكف عن حصرهم إذا كانوا محاصرين، وبالكف عن رصد مسالكهم إلى البيت الحرام وغيره إذا كانوا مراقبين ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَفُورٌ﴾ يغفر لهم ما سبق من الشرك، وغيره من سيئاتهم ﴿رَجِيمٌ﴾ يرحمهم فيمن يرحم من عباده، وقد جاء في الأثر: «الإسلام يجب ما قبله».

وفي الآية إيماء إلى أن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة يوجبان لمن يؤديهما حقوق المسلمين، من حفظ الدم والمال، إلا بما يوجب عليه الشرع من جناية تقتضي حداً معلوماً أو جريمة توجب تعزيراً أو تغريماً.

روى الشيخان عن عبد الله بن عمر مرفوعاً: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك.. عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله».

والخلاصة: أن اشتراط الأشياء الثلاثة للكف عن قتال المشركين للتحقق من دخولهم في جماعة المسلمين بالفعل، والتزامهم شرائع الإسلام وإقامة شعائره، إذ مقتضى الشهادة الأولى: ترك عبادة غير الله تعالى، ومقتضى الشهادة الثانية: طاعة الرسول فيما يبلغه عن الله تعالى، واكتفى من أركان الإسلام بالصلاة التي تجب في اليوم والليلة خمس مرات لأنها الرابطة الدينية والروحية

الاجتماعية بين المسلمين، وبالزكاة؛ لأنها الرابطة المالية الاجتماعية، فمن أقامهما . . كان أجدر بإقامة غيرهما .

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ الذين أمرت بقتالهم وقتلهم بعد انقضاء الأشهر الحرم ﴿اسْتَجَارَكَ﴾؛ أي: استأمنك؛ أي: طلب منك الأمان والجوار لسمع كلام الله منك، أو لحاجة أخرى. . ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾؛ أي: فأمنه حتى يسمع قراءتك لكلام الله، ويطلع على حقيقة ما تدعو إليه، ونقل عن ابن عباس أنه قال: إن رجلاً من المشركين، قال لعلي بن أبي طالب: إن أردنا أن نأتي الرسول بعد انقضاء هذا الأجل لسماع كلام الله، أو لحاجة أخرى. . فهل نقتل؟ فقال علي: لا، فإن الله تعالى قال: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾. . ﴿ثُمَّ أَلْيَعُ مَأْمَنُهُ﴾؛ أي: ثم أوصله إلى ديار قومه التي يأمنون فيها على أنفسهم وأموالهم، ثم بعد ذلك يجوز قتالهم وقتلهم، والمعنى: اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم، إلا من طلب منكم الأمان، ليعلم ما أنزل الله تعالى وأمر به من دعوة الإسلام، فإن بعض المشركين لم تبلغهم الدعوة بلاغاً مقنعاً، ولم يسمعوا شيئاً من القرآن، أو لم يسمعوا منه ما تقوم به الحجة عليهم، فأعرضوا وعادوا الداعي وقتلوه؛ لأنه جاء بتفنيدهم ما هم عليه من الشرك وتسفيه ما كان عليه آبائهم منه .

والخلاصة: وإن استأمنك أيها الرسول الكريم أحد من المشركين لكي يسمع كلام الله، ويعلم منه حقيقة ما تدعو إليه أو ليلقاك، وإن لم يذكر سبباً. . فأجره وأمنه على نفسه وأمواله؛ لكي يسمع أو لكي يراك، فإن هذه فرصة للتبليغ والاستماع، فإن امتدى وآمن عن علم وإقناع. . فذاك، وإلا فالواجب أن تبلغه المكان الذي يأمن فيه على نفسه، ويكون حُرّاً في عقيدته، حيث لا يكون للمسلمين سلطان عليه، وتعود حال الحرب إلى ما كانت عليه من غير غدر.

والمراد بالسماع: أن يسمع المقدار الذي تقوم به الحجة، ويتبين به بطلان الشرك، وحقيقة التوحيد، والبعث، وصدق الرسول في تبليغه عن الله فإنه إذا ألقى إليه السمع. . لا يلبث أن يظهر له الحق إذا لم تصده العصبية والعدوان للداعي،

فإن لم يفعل ذلك.. كان له شأنه: وكانت له حرته، ولكنه يمنع من مساكنة المسلمين في دار الإسلام وهو على هذا الحال.

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من إجارة المستجير من المشركين، وإعطاء الأمان له إلى أن يسمع كلام الله ﴿بِ﴾ سبب ﴿أنهم قوم لا يعلمون﴾؛ أي: لا يفقهون ولا يدرون ما الكتاب وما الإيمان، وما أعرضوا إلا عن جهل وعصية واغترار بالقوة وإصرار على الجفوة، فإذا هم شعروا بضعفهم وصدق وعد الله بنصر المؤمنين عليهم، وطلبوا الأمان لهذا السبب أو لغرض آخر يترتب عليه إمكان تبليغهم الدعوة وإسماعهم كلام الله.. أجيئوا إلى ذلك؛ لأنَّ هذه الطريق المثلى لتعليمهم وهدايتهم، والرسول صلوات الله عليه إنما أرسل مبشراً ونذيراً.

وفي الآية إيماء إلى أن التقليد في الدين غير كاف، وأنه لا بد من النظر والاستدلال؛ لأنه لو كان كافياً.. لوجب أن لا يمهل الكافر بل يقال له: إما أن تؤمن، وإما أن نقتلك؟ فأمهلهنا ليحصل له النظر والاستدلال، فإن ظهر على المشرك علامات القبول للحق، يبحثه عن الدليل والتفكير فيه.. أمهل، وترك، وإن ظهر أنه معرض عن الحق.. لم يلتفت إليه ووجب تبليغه إلى مأمته.

والاستفهام في قوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ للتعجب المتضمن للإنكار والاستبعاد وفي الآية إضمار، والمعنى كيف يكون للمشركين عهدٌ عند الله وعند رسوله يأمنون به من عذابه؟ أي: لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله، وهم يغدرون وينقضون العهد. وقيل^(١) معنى الآية: محال أن يثبت لهؤلاء عهدٌ، وهم أضدادٌ لكم مضمرون للغدر، فلا يطمعوا في ذلك ولا يحدثوا به أنفسهم، ثم استدرك على ذلك فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾؛ أي: لكن الذين عاهدتم عند المسجد الحرام؛ أي: عند قرب أرض الحرم يوم الحديبية، ولم ينقضوا ولم ينكثوا، فلا تقاتلوهم ﴿فَمَا اسْتَقَمُّوا لَكُمْ﴾؛ أي: فما داموا مستقيمين لكم على العهد الذي بينكم وبينهم

(١) الشوكني.

﴿فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾؛ أي: فقوموا لهم على عهدهم ولا تقاتلوهم، قيل: هم بنو بكر، وقيل: بنو كنانة وبنو ضمرة، وهم الذين كانوا قد دخلوا في عهد قريش يوم الحديبية، ولم يكن نقض العهد أحد إلا قريش وبنو الدليل من بني بكر، فأمر بإتمام العهد لمن لم ينقض العهد، وهم بنو ضمرة، وهذا القول هو الصواب وإنما^(١) كان صواباً؛ لأن هذه الآيات نزلت بعد نقض قريش العهد، وذلك قبل فتح مكة؛ لأن بعد الفتح كيف يقول لشيء قد مضى: فما استقاموا لكم... فاستقيموا لهم، وإنما هم الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ كما نقصكم قريش ولم يظاهروا عليكم أحداً، كما ظهرت قريش بني بكر على خزاعة وهم حلفاء رسول الله ﷺ، وجملة قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ الذين يوفون بالعهد إذا عاهدوا، ويتقون نقضه، تعليل للأمر بالاستقامة المذكور قبله والاستفهام في قوله: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾: تعجبي إنكاري أيضاً كرهه للتأكيد؛ والتقدير: كيف يكون لهم عهد عند الله، وعند رسوله، والحال أنهم إن يظهروا عليكم بالغبلة لكم؛ أي: إن يظفروا بكم ويغلبوكم ويعلموا عليكم ﴿لَا يَرْقُبُوا﴾؛ أي: لا يحفظوا ولا يراعوا ﴿فِيكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿إِلَّا﴾ أي: قرابة ورحماً، وقرىء ﴿إِيلاً﴾ بوزن ربح ﴿وَلَا يَرَاعُونَ فِيكُمْ ذِمَّةً﴾؛ أي: عهداً؛ أي: لا يتركونكم لأجل القرابة التي بينكم وبينهم ولا للعهد الذي عاهدوه لكم.

والمعنى^(٢): كيف لا تقتلونهم وهم إن يغلبوكم لا يحفظوا في شأنكم قرابة ولا ضماناً، بل يؤذونكم ما استطاعوا، وقوله: ﴿يُرْمُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ كلام مستأنف لبيان حالهم عند عدم الظفر، فهو مقابل في المعنى لقوله: ﴿وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ...﴾ الخ. أي: يقولون بالاستئتم كلاماً حلواً طيباً من الوعد بالإيمان والوفاء بالعهد، مجاملة لكم وتطيباً لقلوبكم ﴿وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ﴾؛ أي: تمتنع قلوبهم ذلك الذي يقولونه بالاستئتم من الإيمان والوفاء بالعهد؛ أي تخالفه وتود ما فيه مساءتكم ومضرتكم كما يفعله أهل النفاق وذو الوجهين، فإنهم لا يضمرون لكم

(٢) المراح.

(١) الخازن.

إلا الشر والإيذاء إن قدروا ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾؛ أي: كاذبون ناقضون للعهد خارجون عن الحق، مذمومون عند جميع الناس، وفي جميع الأديان، والمعنى: هم يخادعونكم^(١)، حال الضعف بما يفوهون به من كلام معسول، يرون أنه يرضيكم، سواء أكان عهداً، أم وعداً أم أيماناً مؤكدة، وقلوبهم مملوءة ضغناً وحقداً ﴿يَقُولُونَ بِالسِّينَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فهم إن ظهروا عليكم.. نكثوا العهود وحنثوا بالأيمان وفتكوا بكم بقدر ما يستطيعون، وإنما يفعلون ذلك؛ لأنَّ أكثرهم خارجون من قيود العهود والمواثيق، متجاوزون لحدود الصدق والوفاء، فليس لهم مروة رادعة، ولا عقيدة وازعة، ولا يتعففون عن الغدر، وعما يجر إلى سوء الأحداث وثلم العرض، وإنما وصف الأكثر؛ لأنهم هم الناكثون الناقضون لعهودهم، وأقلهم الموفون الذين استثناهم الله تعالى، وأمر المؤمنين بالاستقامة لهم ما استقاموا لهم.

فإن قلت: ^(٢) إن الموصوفين بهذه الصفة كفار، والكفر أخبث وأقبح من الفسق، فكيف وصفهم بالفسق في معرض الذم، وما الفائدة في قوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾، مع أنَّ الكفار كلهم فاسقون؟

قلت: قد يكون الكافر عدلاً في دينه، وقد يكون فاسقاً خبيث الفسق في دينه، فالمراد بوصفهم بكونهم فاسقين: أنهم نقضوا العهد، وبالغوا في العداوة فوصفهم بكونهم فاسقين مع كفرهم، فيكون أبلغ في الذم، وإنما قال: أكثرهم، ولم يقل: كلهم فاسقون؛ لأنَّ منهم من وفى بالعهد ولم ينقضه، وأكثرهم نقضوا العهد، فلهذا قال سبحانه وتعالى: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ وقيل ^(٣): معنى وأكثرهم: وكلهم فاسقون، قاله: ابن عطية والكرمانى.

﴿أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ أي: استبدلوا آيات القرآن والإيمان بها؛ أي: تركوا آيات الله الأمرة بالاستقامة في كل أمر وأخذوا بدلها ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ أي: عوضاً يسيراً من الدنيا لأجل تحصيل الشهوات، والمعنى استبدلوا آيات الله بالأعراض

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) الخازن.

الفانية والشهوات الزائلة، وذلك أن أبا سفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاء النبي ﷺ، وحملتهم تلك الأكلة على نقض العهد، فنقضوا العهد الذي كان بينهم وبين الرسول ﷺ، بسبب تلك الأكلة ﴿فَصَدُّوا﴾؛ أي: منعوا الناس عن سبيل البيت الحرام، حيث كانوا يصدُّون الحجاج والعمار عنه، أو معنى فصدوا عن سبيله؛ أي: فعدلوا وأعرضوا عن سبيل الحق ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ أي: بشس ما كانوا يعملونه من الشرك ونقضهم العهد، ومنعهم الناس عن الدخول في دين الإسلام.

وحاصل المعنى: أنهم^(١) استبدلوا بآيات الله الدالة على توحيده بالعبادة وعلى الوحي والرسالة وما فيها من الهداية للناس وعلى البعث والجزاء على الأعمال ثمناً قليلاً من حطام الدنيا، وهو ما هم فيه من رخاء العيش، وكثرة الأموال، فصدوا بسبب هذا الشراء الخسيس أنفسهم عن الإسلام، وما يقتضيه من الوفاء، وصدوا غيرهم أيضاً، وجعله قليلاً؛ لأنه زائلٌ غير باق، وما عند الله باق دائم، وهو خير وأبقى، روي أن أبا سفيان لما أراد حمل قريش وحلفائها على نقض عهد الحديبية.. صنع لهم طعاماً استمالهم به، فأجابوه إلى ما طلب ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ أي: قبح عملهم الذي يعملونه، من اشتراء الكفر بالإيمان والضلالة بالهدى، والصد عن دين الله، وما جاء به رسول الله ﷺ، من البينات والهدى.

وقوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ﴾؛ أي: لا يرقب هؤلاء المشركون الناقضون للعهد ولا يحفظون ﴿فِي مَوَاقِفٍ﴾ أي: مؤمن كان، سواء كان منكم أيها المخاطبون، أو من غيركم ﴿إِلَّا﴾؛ أي: قرابةً ورحماً ﴿وَلَا ذِمَّةً﴾؛ أي: ولا عهداً؛ أي: لا يلتفتون إلى قرابته ولا إلى عهده، إذا قدروا عليه.. قتلوه، فلا تبقوا أنتم عليهم، كما لا يبقوا عليكم إذ ظهوروا عليكم، ولا تكرر^(٢) هنا؛ لأن الأول: على الخصوص،

(٢) النسفي.

(١) المراغي.

حيث قال: فيكم، والثاني: على العموم، حيث قال: في مؤمن، كما أشرنا إليه في الحل آنفاً؛ أي: ومن أجل هذا الكفر الذي رسخ فيهم لا يرون في مؤمن يقدرون على الفتك به قرابةً تقتضي الود، ولا ذمةً توجب الوفاء بالعهد، ولا رباً يحرم الخيانة والغدر، فذنب المؤمن عندهم أنه لا ينقض عهداً ولا يستحل غدرأً ولا يقطع رحماً ﴿وَأُولَئِكَ﴾ المشركون الناقضون للعهد ﴿هُمْ الْمُتَعَدُّونَ﴾؛ أي: المجاوزون للحلال إلى الحرام أو البالغون في الشر والتمرد إلى الغاية القصوى، والعلة في هذا رسوخهم في الشرك وكراهتهم للإيمان وأهله، فلا علاج لهم إلا الرجوع عن الكفر، والاعتصام بالإيمان، والتمسك بفضائل الأخلاق، وما يقتضيه الإيمان من صالح الأعمال.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾؛ أي: فإن رجع هؤلاء المشركون، الذين أمرتكم بقتالهم عن شركهم بالله تعالى، إلى الإيمان به وبرسوله، وأنابوا إليه وأطاعوه ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾؛ أي: أدوها بشروطها وأركانها ﴿وَأَتَوْا الزَّكَاةَ﴾ المفروضة، كرر^(١) هذا الشرط؛ لاختلاف جزائه مع جزاء الأول، إذ جزاء الشرط في الأول تخلية سبيلهم في الدنيا، وفي الثاني أخوتهم لنا في الدين، وهي ليست عين تخليتهم، بل سبيلها ﴿ف﴾ هم ﴿إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ الذي أمركم به، لَهُمْ مَا لَكُمْ، وعليهم ما عليكم، وبهذه الأخوة يزول كل ما كان بينكم من إحن وعداوات، ولا تعارف أجمل من التعارف في المساجد؛ لإقامة الصلوات، وأداء الصدقات، بمواساة الغني للفقير، وهذه المزية الدنيوية كانوا محرومين منها، إذ كان بعضهم حرباً لبعض إلا ما كان من عهد أو جوار.

﴿وَنُفِصِلُ الْآيَاتِ﴾؛ أي: وإنا نبين حجج آياتنا وأدلة أحكامنا، ونوضحها ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾؛ أي: لقوم يفهمون ما نبين لهم بعد أن نشرحها مفصلة فيفقهونها، دون الجهال الذين لا يعقلون عن الله بيانه ومحكم آياته، وهذه^(٢) الجملة اعتراضية، للحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين، أو خصال

(٢) البيضاوي.

(١) الفتوحات.

التائبين، ﴿وَإِنْ كَثُرُوا أَتَيْنَهُمْ﴾؛ أي: نقضوا عهودهم التي بينكم وبينهم ﴿وَمِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾؛ أي: من بعد ما عاهدوكم على أن لا يقتاتلوكم ولا يظاهروا عليكم أحداً من أعدائكم، والمراد بهؤلاء الذين نقضوا العهد، كفار قريش، وفي «أبي السعود» ﴿وَإِنْ كَثُرُوا﴾ عطف^(١) على قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾؛ أي: وإن لم يفعلوا ذلك، بل نقضوا أيمانهم من بعد عهدهم الموثق بها، وأظهروا ما في ضمائرهم من الشر وأخرجوه من القول إلى حسبا ينبيء عنه، قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا﴾ الآية وثبتوا على ما هم عليه من النكث، لا أنهم ارتدوا بعد الإيمان كما قيل اهـ.

﴿وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ﴾؛ أي: عابوا دينكم بالتكذيب، وتقبيح الأحكام، وفي هذا دليل على الذمي، إذا طعن في دين الإسلام وعابه ظاهراً لا يبقى له عهد، وعطف^(٢) ﴿وَطَعَنُوا﴾ على ما قبله، مع أن نقض العهد كافٍ في إباحة القتل؛ لزيادة تحريض المؤمنين على قتالهم وقيل معناه: وإن نكثوا أيمانهم بطعنهم في دينكم فيكون عطف تفسير ﴿فَقَتَلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾؛ أي: قاتلوا رؤساء المشركين وقادتهم، والمراد: قاتلوا الكفار بأسرهم، فإنهم صاروا بذلك ذوي تقدم في الكفر أحقاء بالقتل والقتال، قال ابن عباس^(٣): نزلت في أبي سفيان بن حرب والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وأبي جهل وابنه عكرمة وسائر رؤساء قريش، وهم الذين نقضوا عهدهم، وهموا بإخراج الرسول، وقيل: أراد جميع الكفار، وإنما ذكر الأئمة لأنهم الرؤساء والقادة، ففي قتالهم قتال الأتباع، وقال مجاهد: هم فارس والروم، وقيل غير ذلك، وقال ابن عطية: أصوب ما في هذا أن يقال: إنه لا يعني بها معين؛ وإنما دفع الأمر بقتال أئمة الناكثين للعهود من الكفرة إلى يوم القيامة من غير تعيين ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾؛ أي: إنهم لا عهود لهم على الحقيقة؛ لأنهم لا يعدون نقضها محذوراً، وهم لما لم يفوا بها.. صارت أيمانهم كأنها ليست بأيمان، وإن أجروها على ألسنتهم.

(٣) الخازن.

(١) أبو السعود.

(٢) زاده.

والمعنى: أي وإن نكت^(١) هؤلاء ما أبرمته أيماهم من الوفاء بالعهد الذي عقده معكم، وعابوا دينكم، واستهزؤوا به، وصدوا الناس عنه، ومن ذلك الطعن في القرآن، وفي النبي ﷺ، كما كان يفعل شعراؤهم، الذين أهدر النبي ﷺ دماءهم.. فقاتلوهم، فهم أئمة الكفر، وحملة لوائه، المقدمون على غيرهم بزعمهم، فهم الأجدر بالقتل والقتال ﴿إِنَّهُمْ لَا آيَتَنَ لَهُمْ﴾؛ أي: إن عهودهم لا قيمة لها، فهي مخادعة لسانية، لا يقصد الوفاء بها، كما قال سبحانه: ﴿يَقُولُونَ بِالسِّتَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فما أسرع ما تنقض إذا وجدت الفرصة سانحة.

﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾؛ أي: قاتلوهم رجاء أن ينتهوا بقتالكم إياهم عن الكفر ونكت الأيمان ونقض العهود، والعودة إلى قتالكم كلما قدروا عليه.

وفي ذلك^(٢) إيماء: إلى أن القتال لا يكون اتباعاً لهوى النفس، أو إرادة منافع الدنيا، من السلب والنهب وإرادة الانتقام، وهذه مزية الإسلام إذ جعل الحرب ضرورة لإرادة منع الباطل وتقرير الحق.

وقرأ الحرميان^(٣) - نافع وابن كثير - وأبو عمرو: ﴿أَيُّمَةُ الْكُفْرِ﴾ بإبدال الهمزة الثانية ياء، وروي عن نافع مد الهمزة وقرأ باقي السبعة وابن أبي أريس عن نافع بهمزتين وأدخل هشام بينهما ألفاً، وأصله: أئمة، بوزن أفعلة، جمع إمام أدغموا الميم في الميم، فنقلت حركتها إلى الهمزة قبلها، وقرأ الجمهور: ﴿لَا آيَتَنَ لَهُمْ﴾ بفتح الهمزة، وقرأ الحسن وعطاء وزيد بن علي وابن عامر: ﴿لَا إِيْمَانَ لَهُمْ﴾ بكسر الهمزة؛ أي: لا إسلام وتصديق لهم ولا يعطون الأمان بعد النكت والطعن، ولا سبيل إليه، وبقراءة الفتح استشهد أبو حنيفة على أن يمين الكافر لا يكون يميناً، وعند الشافعي يمينهم يمين، وقال: معناه: أنهم لا يوفون بها.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

(٣) البحر المحيط.

الإعراب

﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ① .

﴿بَرَاءَةٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف جوازاً، تقديره: هذه الآيات الآتية براءة ﴿مِّنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿بَرَاءَةٌ﴾ تقديره: صادرة من الله ﴿وَرَسُولِهِ﴾، معطوف على الجلالة، والجملة الاسمية مستأنفة ومتعلق المبتدأ محذوف اكتفاء بذكره في المنفي وفراراً من التكرار في اللفظ، تقديره: من المشركين؛ أي: من الوفاء بعهودهم إذا نقضوها. والجملة الاسمية مستأنفة استئنافاً نحوياً ﴿إِلَى الَّذِينَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿بَرَاءَةٌ﴾ كما تقول: برئت إليك من كذا، وقيل: إن ﴿بَرَاءَةٌ﴾ مبتدأ و﴿مِّنَ اللَّهِ﴾ نعت لها، و﴿إِلَى الَّذِينَ﴾ خبرها ﴿عَاهَدْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول، والعائد محذوف، تقديره: عاهدتموهم ﴿مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ حال من الموصول، أو من العائد المحذوف.

﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ .

﴿فَيَسِيحُوا﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم براءة الله سبحانه، وبراءة رسوله ﷺ، من المشركين، وأردتم بيان ما تقولون لهم.. فأقول لكم: قولوا لهم: سيعحوا في الأرض، ﴿سيعحوا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ متعلق به ﴿أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق به، الجملة الفعلية في محل نصب مقول للقول المحذوف، وجملة القول المحذوف في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة. ﴿وَاعْلَمُوا﴾ فعل وفاعل والجملة في محل نصب، معطوفة على جملة ﴿فَيَسِيحُوا﴾ ﴿أَنَّكُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ خبره ومضاف إليه، وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿اعلموا﴾ تقديره: واعلموا عدم إعجازكم الله ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ ناصب واسمه ﴿مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ خبره ومضاف إليه وجملة ﴿أَنَّ﴾ معطوفة على جملة ﴿أَنَّ﴾ الأولى.

﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾.

﴿وَأَذِّنْ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: وهذه الآية الآتي ذكرها أذان ﴿مِنْ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة له، أو متعلق به ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف على الجلالة، والجملة الاسمية معطوفة على جملة ﴿بِرَّاءَةٍ﴾ ﴿إِلَى النَّاسِ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَذَانٍ﴾ أو صفة له أيضاً، والتقدير: وهذه الآية الآتي ذكرها ﴿أَذَانٍ﴾ صادر من الله ورسوله، واصل إلى المشركين ﴿يَوْمَ الْحَجِّ﴾: ظرف ومضاف إليه ﴿الْأَكْبَرِ﴾ صفة لـ ﴿الْحَجِّ﴾ والظرف متعلق بما تعلق به الجار والمجرور في قوله: ﴿إِلَى النَّاسِ﴾ وقيل^(١): متعلق بـ ﴿أَذَانٍ﴾ وهو فاسد من وجهين:

أحدهما: وصف المصدر قبل عمله.

والثاني: للفصل بينه وبين معموله بأجنبي وهو الخبر. اهـ «سمين». ﴿أَنَّ اللَّهِ﴾ ناصب واسمه ﴿بَرِيءٌ﴾ خبره ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ متعلق به وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: ببراءة الله من المشركين، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَذَانٍ﴾ ﴿وَرَسُولُهُ﴾: بالرفع، باتفاق السبعة: مبتدأ خبره محذوف، تقديره: ورسوله بريء منهم، وحذف الخبر لدلالة ما قبله عليه، والجملة الاسمية في محل الجر معطوفة على جملة ﴿أَنَّ﴾ أو معطوف على الضمير المستتر في بريء أو معطوف على محل اسم ﴿أَنَّ﴾ وهذا^(٢) عند من يجيز ذلك في المفتوحة قياساً على المكسورة وقرئ شاذاً بالجر على المجاورة، أو على أن ﴿الواو﴾ للقسم وقرئ شاذاً أيضاً بالنصب، على أنه مفعول معه.

﴿فَإِنْ تُبْشِرُوا فَبَشِّرُوا بِمَا لَكُمْ وَإِنْ تُؤْذِنُوا فَاذْنَبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنْ تَبْشِرُوا فَبَشِّرُوا بِمَا لَكُمْ وَإِنْ تُؤْذِنُوا فَاذْنَبُوا إِلَى اللَّهِ﴾.

﴿فَإِنْ﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم براءة الله ورسوله منكم، وأردتم بيان ما هو النصيحة لكم..

(١) الفتوحات.

(٢) الفتوحات.

فنقول لكم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَبَيَّنْتُ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿فَهُوَ حَيٌّ﴾ مبتدأ وخبر و﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها ﴿لَكُمْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿حَيٌّ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة في محل نصب مقول لقول محذوف، تقديره: فقولوا لهم أيها المبلّغون: فإن تبتم.. فهو خير لكم ﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿فَاعْلَمُوا﴾ ﴿الفاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿اعلموا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ والشرطية على كونه جواباً لها وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية: في محل نصب معطوفة على جملة ﴿إِنْ﴾ الأولى ﴿أَنْتُمْ﴾: ناصب واسمه ﴿عَبْدُ مُعْجِزِ اللَّهِ﴾ خبره ومضاف إليه، وجملة. ﴿إِنْ﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي ﴿اعلموا﴾ ﴿وَيَنْشِرُ الَّذِينَ﴾ فعل ومفعول به وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿بِعَذَابٍ﴾ متعلق بـ ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿أَلَيْسَ﴾ صفة لعذاب.

﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنَا لَيْلِهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل نصب على الاستثناء ﴿عَاهَدْتُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول والعائد محذوف، تقديره: إلا الذين عاهدتموهم ﴿مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ جار ومجرور حال من ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾ أو من العائد المحذوف ﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف وترتيب ﴿لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا﴾ جازم وفعل وفاعل ومفعولان إن جعلنا ﴿شَيْئًا﴾ مفعولاً ثانياً ويجوز نصبه على المصدرية؛ أي: شيئاً من النقصان، والجملة الفعلية معطوفة على جملة الصلة ﴿وَلَمْ يُظَاهِرُوا﴾ جازم وفعل وفاعل ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به ﴿أَحَدًا﴾ مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَمْ يَنْقُصُوكُمْ﴾. ﴿فَأَتَيْنَا﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم هذا الاستثناء وأردتم بيان ما يلزمكم فيهم..

فأقول لكم: أتموا إليهم عهدهم ﴿أَتَمُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة وجملة إذا المقدرة مستأنفة ﴿إِلَيْهِمْ﴾: متعلق بـ ﴿أَتَمُوا﴾ على تضمينه بمعنى: أدوا إليهم ﴿عَهْدُهُمْ﴾، مفعول به ﴿إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾: جار ومجرور حال من ﴿عَهْدُهُمْ﴾ تقديره: حالة كونه تاماً إلى انقضاء مدتهم ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه، وجملة ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾.

﴿فَإِذَا﴾: الفاء: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا قلتم لهم سيحوا في الأرض أربعة أشهر، وأردتم بيان حكمهم إذا انقضت تلك الأشهر.. فأقول ﴿إذا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ﴾: فعل وفاعل ﴿الْحَرُمَ﴾: صفة له، والجملة في محل الخفض فعل شرط لـ ﴿إذا﴾ والظرف متعلق بالجواب الآتي ﴿فَاقْتُلُوا﴾: الفاء: رابطة لجواب ﴿إذا﴾ وجوباً ﴿اقتلوا المشركين﴾ فعل وفاعل، ومفعول والجملة، جواب ﴿إذا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إذا﴾ في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذ المقدرة مستأنفة ﴿حَيْثُ﴾ في محل نصب على الظرفية المكانية، مبني على الضم، لشبهه بالحرف شبهاً افتقارياً، والظرف متعلق بـ ﴿اقتلوا﴾ ﴿وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿حَيْثُ﴾ ﴿وَخُذُوهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول معطوف على ﴿فَاقْتُلُوا﴾ وكذلك قوله ﴿وَأَخْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا﴾. معطوفان على ﴿فَاقْتُلُوا﴾ ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿أَقْعُدُوا﴾ ﴿كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ منصوب على الظرفية بـ ﴿أَقْعُدُوا﴾ أو بنزع الخافض والخافض^(١) المقدر هو: على، أو الباء الظرفية، أو في.

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

(١) الفتوحات.

﴿فَإِنْ﴾ ﴿الْفَاء﴾ عاطفة على محذوف، تقديره: فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم، وخذوهم واحصروهم إن لم يتوبوا، فإن تابوا... إلخ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَابُوا﴾ فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، معطوف على ﴿تَابُوا﴾ ﴿وَأَنذَرُوا الزَّكَاةَ﴾ فعل وفاعل ومفعول معطوف عليه أيضاً، ﴿فَخَلُّوا﴾ ﴿الْفَاء﴾ رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿خَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على ذلك المحذوف ﴿إِنَّ﴾ حرف نصب ﴿اللَّهُ﴾ اسمها ﴿عَفَّوْهُ﴾ خبر أول لها ﴿رَجِيعٌ﴾: خبر ثان وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّقِ اللَّهَ مَا مَنَعَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١).

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿أَحَدٌ﴾: فاعل بفعل محذوف وجوباً، يفسره المذكور بعده، تقديره: وإن استجارك ﴿أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿أَحَدٌ﴾ ﴿اسْتَجَارَكَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَحَدٌ﴾ والجملة: جملة مفسرة لذلك المحذوف، لا محل لها من الإعراب ﴿فَأَجِرْهُ﴾ ﴿الْفَاء﴾ رابطة الجواب ﴿أَجِرْهُ﴾: فعل ومفعول في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على محمد، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿حَتَّى﴾: حرف جر وغاية. ﴿يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾: فعل ومفعول منصوب بأن المضمرة وجوباً، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَحَدٌ﴾ والجملة الفعلية في تأويل مصدر، مجرور بـ ﴿حَتَّى﴾ بمعنى: إلى، تقديره إلى سماعه كلام الله، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿فَأَجِرْهُ﴾ ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف وترتيب. ﴿اتَّقِ اللَّهَ﴾ فعل ومفعول في محل الجزم، معطوف على ﴿أَجِرْهُ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿مَا مَنَعَهُ﴾ منصوب على الظرفية، متعلق بـ ﴿أَبْلَغُ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾: مبتدأ ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ ﴿الباء﴾: حرف جر وسبب ﴿أَنَّ﴾: حرف نصب ﴿وَالهَاء﴾: اسمها ﴿قَوْمٌ﴾: خبرها، وجملة ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمٌ﴾ وجملة

﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: سبب عدم علمهم، الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: ذلك كائن بسبب عدم علمهم كلام الله تعالى ودينه والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَكُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾﴾.

﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام، للاستفهام التعجبي، في محل نصب خبر ﴿يَكُونُ﴾ مقدم عليه وجوباً للزومه الصدارة ﴿يَكُونُ﴾ فعل مضارع ناقص للمُشْرِكِينَ متعلق بـ ﴿يَكُونُ﴾ ﴿عَهْدٌ﴾: اسم ﴿يَكُونُ﴾ ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بمحذوف صفة لـ ﴿عَهْدٌ﴾؛ أي: عهد كائن عند الله، أو متعلق بـ ﴿يَكُونُ﴾ ﴿وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾: معطوف على ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وجملة ﴿يَكُونُ﴾ مستأنفة وقال أبو^(١) البقاء: قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ﴾ اسم يكون ﴿عَهْدٌ﴾ وفي الخبر ثلاثة أوجه:

أحدها: أنه كيف وقدم للاستفهام وهو مثل قوله: ﴿كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ مَكْرِهِمْ﴾.

والثاني: أنه للمشركين، و﴿عنده﴾ على هذين: ظرف للعهد، أو لـ ﴿يَكُونُ﴾ أو للجار أو هي وصف الـ ﴿عَهْدُ﴾.

والثالث: الخبر عند الله وللمشركين تبين، أو متعلق بـ ﴿يَكُونُ﴾ و﴿كَيْفَ﴾ حال من الـ ﴿عَهْدُ﴾ انتهى. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء ﴿الَّذِينَ﴾ في محل نصب على الاستثناء ﴿عَاهَدْتُمْ﴾ فعل وفاعل ﴿عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ ظرف متعلق به، والجملة الفعلية صلة الموصول، والعائد محذوف، تقديره: إلا الذين عاهدتموهم ﴿فَمَا﴾ ﴿الفاء﴾ فصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم الاستثناء المذكور، وأردتم بيان حكمهم.. فأقول لكم ﴿مَا﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما

(١) العكبري.

﴿اسْتَقِيمُوا﴾، فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به ﴿فَاسْتَقِيمُوا﴾ الفاء رابطة الجواب ﴿استقيموا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿مَا﴾ الشرطية على كونه جواباً لها ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به، وجملة ﴿مَا﴾ الشرطية محل النصب مقول، لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ ناصب واسمه، وجملة ﴿يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٨).

﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام في محل النصب خبر ليكون المحذوفة، تقديرها: كيف يكون عهد للمشركين عند الله وعند رسوله ﷺ، وجملة يكون المحذوفة: مستأنفة ﴿وَإِنْ﴾ الواو واو الحال و﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿يَظْهَرُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به ﴿لَا يَرْقُبُوا﴾ فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها ﴿فِيكُمْ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾ مفعول به ﴿وَلَا ذِمَّةً﴾ معطوف عليه وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب حال من المشركين المحذوف تقديره: كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله، حالة كونهم لا يرقبون فيكم إلّا ولا ذمة، إن يظهروا عليكم؟ ﴿يُرْضُونَكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾: جار ومجرور متعلق به والجملة مستأنفة، مسوقة لبيان حالهم عند عدم الظفر، فهو مقابل في المعنى لقوله: ﴿وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ...﴾ إلخ ﴿وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ﴾ فعل وفاعل معطوف على جملة ﴿يُرْضُونَكُمْ﴾ ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿أَشْرَوْا بِبَايَةِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٩) ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (١٠).

﴿أَشْرَوْا﴾ فعل وفاعل ﴿بِبَايَةِ اللَّهِ﴾ متعلق به ﴿ثَمَنًا﴾: مفعول به ﴿قَلِيلًا﴾ صفة له، والجملة مستأنفة ﴿فَصَدُّوا﴾: الفاء: حرف عطف وتفريع ﴿صدوا﴾

فعل وفاعل ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿أَشْرَوْا﴾
﴿إِنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿سَاءَ مَا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿سَاءَ﴾ محذوف تقديره:
سَاءَ هُمْ إِنْ قُلْنَا ﴿سَاءَ﴾ متصرف متعد إلى المفعول بمعنى: عابهم ﴿كَانُوا﴾ فعل
ناقص واسمه وجملة ﴿يَعْمَلُونَ﴾: خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو
صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما كانوا يعملونه وجملة ﴿سَاءَ﴾
في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة وفي «الفتوحات»: يجوز في
﴿سَاءَ﴾ أن يكون على بابه من التصرف والتعدي، ومفعوله محذوف، أي: ساءهم
الذي كانوا يعملونه، أو عملهم وأن يكون جارياً مجرى بش، فيحول إلى فعل
بالضم، ويمتنع تصرفه، ويصير للذم، ويكون المخصوص بالذم محذوفاً تقديره:
عملهم هذا. اهـ. «سمين».

﴿لَا يَرْجُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿فِي مُؤْمِنٍ﴾ متعلق به ﴿إِلَّا﴾
مفعول به ﴿وَلَا ذِمَّةٌ﴾ معطوف عليه ﴿وَأُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُمْ﴾ ضمير فصل
﴿الْمُعْتَدُونَ﴾ خبر والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾﴾.

﴿فَإِنْ تَابُوا﴾: «الفاء»: عاطفة على محذوف تقديره: هذا الحكم المذكور
فيهم إن لم يتوبوا ﴿فَإِنْ تَابُوا...﴾ إلخ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم ﴿تَابُوا﴾ فعل
وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، ﴿وَأَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ في محل الجزم معطوفان على تابوا ﴿فَإِخْوَانُكُمْ﴾
«الفاء»: رابطة الجواب وجوباً ﴿إِخْوَانُكُمْ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، تقديره: فهم
إخوانكم ﴿فِي الدِّينِ﴾: جار ومجرور، حال من ﴿إِخْوَانُكُمْ﴾ والجملة الاسمية في
محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة
على الجملة المحذوفة ﴿وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على
الله، والجملة مستأنفة ﴿لِقَوْمٍ﴾: متعلق بـ «نفصل» وجملة ﴿يَعْلَمُونَ﴾ صفة
﴿لِقَوْمٍ﴾.

﴿وَإِنْ لَّكَوْنَا أَيْمَنُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَلِيلًا أَيْمَةً الْكَفَرُ
إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٧﴾﴾.

﴿وَإِنْ لَّكَوْنَا﴾ فعل وفاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿أَيْمَنُهُمْ﴾ مفعول به ﴿مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿لَّكَوْنَا﴾ فعل وفاعل، معطوف على ﴿لَّكَوْنَا﴾ ﴿فِي دِينِكُمْ﴾ جار ومجرور متعلق به ﴿فَقَلِيلًا﴾ الفاء رابطة الجواب ﴿قَاتِلُوا﴾ فعل وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها ﴿أَيْمَةً الْكَفَرُ﴾ مفعول به ومضاف إليه ﴿إِنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿لَا﴾ نافية للجنس، تعمل عمل إن ﴿أَيْمَنَ﴾ في محل النصب اسمها ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر ﴿لَا﴾ وجملة ﴿لَا﴾ النافية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ ناصب واسمه وجملة ﴿يَنْتَهُونَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿لعل﴾، وجملة ﴿لعل﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

﴿بَرَاءَةٌ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾: مأخوذ من برىء من الدين، يبرأ براءة، إذا أسقط عنه، وبرىء من الذنب ونحوه، إذا تركه وتباعد عنه، وأصل^(١) البراءة في اللغة: انقطاع العصمة، يقال: برئت من فلان، أبرأ براءة؛ أي: انقطعت بيننا العصمة ولم يبق بيننا علاقة، وقيل، معناها: هنا التباعد مما تكره مجاورته، ﴿عَهْدُكُمْ﴾ والمعاهدة^(٢): عقد العهد بين فريقين على شروط يلتزمون بها، وكان كل فريق يضع يمينه في يمين الآخر، ويوثقونها بالآيمان، ومن جراء ذلك سميت آيماناً في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾؛ أي: لا عهود لهم ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ والسياحة في الأرض: الانتقال والتجول فيها، ويراد بها هنا: حرية الانتقال مع الأمان مدة أربعة أشهر، لا يتعرض المسلمون لهم فيها بقتال، يقال: ساح فلان في الأرض، يسبح سياحة وسيوحاً وسيحاناً، ومنه سباح الماء في الأرض وسبح الخيل. ﴿غَيْرُ

(٢) المراغي.

(١) الخازن.

مُعْجِزِ اللَّهِ؛ أي: لا تفوتونه بالهرب والتحصن ﴿مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ والخزي: الذل والفضيحة بما فيه عار ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ﴾ والأذان: الإعلام بما ينبغي أن يعلم ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ هو يوم النحر الذي تنتهي فيه فرائض الحج، ويجتمع فيه الناس لإتمام مناسكهم.

﴿ثُمَّ لَمْ يَفْصَحُوا شَيْئًا﴾؛ أي: من شروط الميثاق، فلم يقتلوا أحداً منكم ولم يضروكم ﴿وَلَمْ يَظْهَرُوا﴾؛ أي: لم يعاونوا ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ انسلاخ الشهر: تكامله جزءاً فجزءاً إلى أن ينقضي، كانسلاخ الجلد عما يحويه، شبه خروج المتزمن عن زمانه بانفصال المتمكن عن مكانه، وأصله: الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده فاستعير لانقضاء الشهر، يقال: سلخت الشهر، تسلخه سلخاً وسلوخاً، بمعنى: خرجت منه، ويقال: سلخت المرأة درعها نزعتة قال تعالى: ﴿وَمَا يَكُنْ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾.

والحُرُم: واحدها حرام، وهي الأشهر التي حرم الله فيها قتالهم في الأذان والتبليغ بقوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾. ﴿وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ والمرصد: الموضع الذي يرقب فيه العدو، يقال: رصدت فلاناً، أرصده إذا ترقبته؛ أي: أقعدوا لهم على كل مرصد، قال أبو حيان^(١) المرصد: مفعول من رصد يرصد، من باب قتل، يكون مصدراً وزماناً ومكاناً، وقال عامر بن الطفيل: وَلَقَدْ عَلِمْتُ وَمَا أَخَالُكَ نَاسِيًا أَنَّ الْمَنِيَّةَ لِفَقْتِي بِالْمَرْصِدِ ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ يقال: استجاره إذا طلب جواره؛ أي: حمايته وأمانه، وقد كان من عادات العرب حماية الجار والدفاع عنه، حتى يسمون النصير جاراً ﴿فَأَجِرْهُ﴾؛ أي: آمنه ﴿مَأْمَنَةً﴾؛ أي: مسكنه الذي يأمن فيه على نفسه، وهو دار قومه ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ أي: ما الإسلام وما حقيقته، فلا بد من إعطاء الأمان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة.

﴿وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ يقال: ظهر عليه، إذا غلبه وظفر به ﴿لَا يَرْثُوْا﴾

(١) البحر المحيط.

يقال: رقب الشيء إذا رعاه وحاذره؛ لأن الخائف يرقب العقاب ويتوقعه، ومنه: فلان لا يرقب الله في أموره؛ أي: لا ينظر إلى عقابه ﴿فِيكُمْ إِلَّا﴾ والإلّ القرابة، قال ابن مُقبل:

أَفْسَدَ النَّاسَ خُلُوفٌ خَلَفُوا قَطَعُوا أَلَالًا وَأَغْرَقَ أَلْرَّحِمُ
وفي «السمين»^(١) قوله: ﴿إِلَّا﴾ مفعولٌ به لـ ﴿يَرْقُبُوا﴾. وفي أَلَالٍ أقوال لأهل اللغة:

أحدها: أن المراد به العهد، قاله أبو عبيدة وابن زيد والسدي.

الثاني: أن المراد به القرابة، وبه قال الفراء.

الثالث: أن المراد به الله تعالى؛ أي: هو اسمٌ من أسمائه.

الرابع: أن الإلّ الجوار، وهو رفع الصوت عند التحالف، وذلك أنهم كانوا إذا تحالفوا.. جأروا بذلك جواراً.

الخامس: أنه من أَلَّ البرق إذا لمع، ويجمع الإلّ في القلّة على أَلّ، والأصل أَلَّلٌ، بزنة أفلس، فأبدلت الهمزة الثانية ألفاً، لكونها بعد أخرى مفتوحة، وأدغمت اللام في اللام، وفي الكثرة على إلّال، كذنب وذئاب، والأل بالفتح: قيل: شدة القنوط، قال الهروي: في الحديث: «عجب ربكم من ألكم وقنوطكم» اهـ. وفي «القاموس»: الإلّ بالكسر: العهد والحلف وموضع الجوار والقربة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية، واسم الله تعالى وكل اسم آخره إل أو إيل فمضاف إلى الله تعالى، والرخاء والأمان والجزع عند المصيبة، ومنه ما روي: «عجب ربكم من إلكم» فيمن رواه بالكسر ورواية الفتح أكثر اهـ.

﴿وَلَا ذِمَّةٌ﴾ والذمة والذمام: العهد الذي يلزم من ضيعه الذم، ونقض العهد عندهم من العار، فيكون مما كرر لاختلاف لفظه، إذا قلنا إن الإلّ العهد أيضاً، فهو كقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ وقيل: الذمة^(٢) الضمان، يقال: هو في ذمتي، أي: في ضمانني وبه سمي أهل الذمة، لدخولهم

(١) الفتوحات.

(٢) الفتوحات.

في ضمان المسلمين، وقال: الراغب: الذَّمَام: ما يذم الرجل على إضاعته من عهد. وكذلك الذمة والمَدْمَة والمِدْمَة. يعني بالفتح والكسر، وقيل: لي ذمة فلا تهتكها، وقال غيره: سميت ذمة؛ لأن كل حرمة يلزمك من تضييعها الذم، يقال لها: ذمة وقال الأزهري: الذمة الأمان، وفي الحديث «يَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ» اهـ «سمين».

﴿وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ﴾ يقال: أبى يأبى، إذا اشتد امتناعه. فكل إباء امتناع، من غير عكس، ولم يصب من فسره بمطلق الامتناع، ومجيء^(١) مضارعه على يفعل بفتح العين شاذ. ومنه قلى يَقْلَى في لغة، ومنه أبى اللحم لرجله من الصحابة وقال الشاعر:

أَبَى أَلَّهُ إِلَّا عَذْلَهُ وَوَفَاءَهُ فَلَا النُّكْرُ مَعْرُوفٌ وَلَا أَلْعُرْفُ ضَائِعُ
﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَسِيقُونَ﴾؛ أي^(٢) خارجون من قيود العهود والمواثيق، متجاوزون لحدود الصدق والوفاء من قولهم: فسقت الرطبة، إذا خرجت من قشرتها.

﴿فَقَبِّلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ ووزن^(٣) أئمة أفعله؛ لأنه جمع إمام، كحمار وأحمره وزمام وأزمة، والأصل أئمة، فألتقى ميمان، فأريد إدغامهما، فنقلت حركة الميم الأولى للساكن قبلها، وهو الهمزة الثانية، فأدى ذلك إلى اجتماع همزتين ثانيتهما مكسورة، فالبصريون يوجبون إبدال الثانية ياء، وغيرهم يحقق، أو يسهل بين بين، ومن أدخل الألف.. فللخفة حتى يفرق بين الهمزتين.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: التكرار في قوله: ﴿يَنْ أَلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، وفي قوله: ﴿أَنْتُمْ عَيْرٌ مُعْجِزِي

(١) البحر المحيط.

(٣) الفتوحات.

(٢) المراغي.

اللَّهُ، وقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ﴾، وفي قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾، وفي قوله: ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ وفي قوله: ﴿كَيْفَ﴾ لإفادة التأكيد.

ومنها: التنوين في قوله: ﴿براءة﴾ لإفادة التفعيم.

ومنها: التقييد بأنها من الله ورسوله، لزيادة التفعيم والتهويل.

ومنها: الأسلوب التهكمي في قوله: ﴿وَنَشَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾؛ لأن البشارة بالعذاب تهكم.

ومنها: الجناس المماثل بين ﴿بَرِيءٌ﴾ و﴿بَرَاءَةٌ﴾ وبين ﴿أَسْتَجَارَكَ﴾ و﴿فَأَجْرُهُ﴾ وبين ﴿أَسْتَقِمُوا﴾ و﴿فَأَسْتَقِيمُوا﴾.

ومنها: الاستفهام التعجبي في قوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ﴾.

ومنها: الالتفات من الغيبة إلى الخطاب في قوله: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾؛ أي: أيها المشركون.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾؛ لأنه كناية عن عقد الأمان لهم أربعة أشهر؛ أي: يباح لكم أن تعقدوا الأمان لهم أربعة أشهر بعد نقضهم العهد المطلق، أو المقيد بدونها أو فوقها.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿فَإِذَا أُنْصَلَحَ الْأَشْهُرُ الْحَرُمُ﴾ شبه انقضاء الشهر وخروجه بانسلاخ الجلد من الحيوان، بجامع الانفصال في كل، ثم اشتق من الانسلاخ بمعنى الانقضاء، انسلاخ بمعنى: انقضى، على طريقة الاستعارة التصريحية التبعية. أو يقال^(١): شبه خروج المتزمن عن زمانه، بانفصال المتمكن عن مكانه، كما ذكره الشوكاني.

ومنها: وضع الظاهر موضع المضمَر في قوله: ﴿فَقَاتِلُوا أَيُّمَةَ الْكُفْرِ﴾ لزيادة التقييد عليهم، حيث وصفهم بكونهم رؤساء في الكفر، وكان مقتضى الظاهر، فقاتلوهم.

(١) الشوكاني.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَإِنْ كَثُرُوا أَصْنَفُهُمْ﴾؛ لأن^(١) النكت في الأصل الرجوع إلى خلف، ثم استعمل في النقض مجازاً، بجامع أن كلاً متأخر عن مطلوبه، وفيه المقابلة أيضاً؛ لأنه مقابل لقوله: ﴿إِنْ تَأْتُوا وَاقَامُوا﴾.

ومنها: الإطناب في قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ﴾ لمزيد^(٢) التشنيع والتقبيح عليهم؛ لأن مقام الذم كمقام المدح، البلاغة فيه الإطناب.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿وَلَعَلَّوْا فِي دِينِكُمْ﴾؛ لأن^(٣) الطعن هنا مجاز عن العيب؛ لأنه حقيقة في الإصابة بالرمح أو العود وشبهه.

ومنها: الاعتراض بقوله: ﴿وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾؛ لأنه اعتراض بين الشرطين بين قوله: ﴿إِنْ تَأْتُوا﴾ وقوله: ﴿وَإِنْ كَثُرُوا﴾ لإفادة الحث والتحريض على تأمل ما فصله تعالى من الأحكام.

ومنها: الزيادة والحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) الصاوي.

(٢) الصاوي.

(٣) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَمَكُتُوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ
أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ فَتِلْوْهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ
بِأَنْبِيَائِهِمْ وَتَخْزِيهِمْ وَبَضْرُكِهِمْ عَلَيْهِمْ وَنُفِصَ صُدُودَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيَذْهَبَ غِيْظُ قُلُوبِهِمْ
وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا
فَعَلْتُمْ ﴿١٦﴾ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ
حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ
﴿١٨﴾ لَجَعَلْتُمْ سِفَايَةَ الْمَخَاجِ وَصَارَةَ الْمَسْجِدِ الْمَكْرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ
مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَيْبُورٌ مُقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ
﴿٢٢﴾ بَنِيَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا أَبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَمَبُوا الْكُفْرَ عَلَى
الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قَدْ كَانَ مَآبَاؤُكُمْ وَأَبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتٌ تَبْنُونَ كِسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ...﴾ الآيات، مناسبة هذه
الآيات لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا أَمَرَ^(١) بقتال أئمة الكفر... ذكر
السبب الذي يبعث على قتالهم، ولعل الله سبحانه وتعالى قد علم أن في نفس

(١) المرابي.

جماعة من المؤمنين كرهاً لقتال من بقي من المشركين بعد فتح مكة وظهور الإسلام، لأمنهم من ظهورهم عليهم، ورجائهم في إيمانهم، وعلم أنه يوجد من المنافقين من يزينون لهم ذلك، والله يريد أن تطهر جزيرة العرب من الشرك وأدران الوثنية، ويمحص المؤمنين من النفاق ومثالبه، من جراء هذا أعاد الكرة بإقامة الأدلة على وجوب قتال الناكثين للعهد، المعتدين عليهم بالحرب، الذين بدؤوهم بالقتال وهموا بإخراج الرسول أو حبسه أو قتله.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها^(١): أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر البراءة من المشركين وأنواعاً من قبائحهم توجب البراءة منهم.. ذكروا أنهم موصوفون بصفات حميدة توجب انتفاء البراءة منها، كونهم عامري المسجد الحرام، روي أنه أقبل المهاجرون والأنصار على أسارى بدر يعيرونهم بالشرك، وطفق عليّ يوبخ العباس، فقال: الرسول ﷺ، واقطيعه الرحم، وأغلظ له في القول، فقال العباس: تظهرون مساوينا وتكتمون محاسننا، فقال: أو لكم محاسن، قالوا: نعم، ونحن أفضل منكم أجراً، إنا لنعمر المسجد الحرام، ونحجب الكعبة، ونسقي الحجيج، ونفك العاني، فأنزل الله تعالى هذه الآية رداً عليهم.

قوله تعالى: ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنها مكملة^(٢) لما قبلها، مبينة أن عمارة المسجد الحرام للمسلمين دون المشركين، وأن إسلامهم أفضل مما كان يفخر به المشركون، من عمارة المسجد وسقاية الحاج فيه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عِبَادَ اللَّهِ...﴾ الآيات، مناسبة لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما أعلن براءته وبراءة رسوله من المشركين، وآذنتهم بنذ عهودهم، بعد أن ثبت أنه لا عهد لهم.. عز ذلك على بعض المسلمين، وتبرم به ضعفاء الإيمان، وكان أكثرهم من الطلقاء الذين أعتقهم

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

النبي ﷺ، يوم فتح مكة، وكان موضع الضعف، نصرة القرابة وعصبية النسب، إذ كان لا يزال الكثير منهم أولو قرابة من المشركين، يكرهون قتالهم ويتمنون إيمانهم، بل كان لبعض ضعفاء الإيمان وليجةً وبطانةً منهم.

من أجل هذا، بين الله سبحانه وتعالى في هاتين الآيتين، أن فضل الإيمان والهجرة والجهاد، ونيل ما بشر الله به أهله من رحمته ورضوانه ودخول جناته لا يكمل إلا بترك ولاية الكافرين، وإيثار حب الله ورسوله، والجهاد في سبيله على حب الوالد والولد، والأخ والزوج والعشيرة والمال والسكن.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿فَتَلَوْتُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) أبو الشيخ عن قتادة، قال: ذكر لنا أن هذه الآية نزلت في خزاعة، حين جعلوا يقتلون بني بكر بمكة، وأخرج عن عكرمة، قال: نزلت هذه الآية في خزاعة، وأخرج عن السدي ﴿وَنَشَفَ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ قال: هم خزاعة حلفاء النبي ﷺ، يشف صدورهم من بني بكر.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ...﴾ الآيات، أخرج ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: قال العباس، حين أسر يوم بدر: إن كنتم سبقتُمونا بالإسلام والهجرة والجهاد.. لقد كنا نعمر المسجد الحرام، ونسقي الحاج، ونفك العاني، فأنزل الله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ...﴾ الآية.

وأخرج مسلم وابن حبان وأبو داود عن النعمان بن بشير، قال: كنت^(٢) عند رسول الله ﷺ، في نفر من أصحابه فقال رجل منهم: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أسقي الحاج، وقال آخر ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام، وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل

(٢) مسلم.

(١) لباب القول.

مما قلت، فزجرهم عمر، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ، وهو يوم الجمعة، ولكن إذا صليت الجمعة.. دخلت على رسول الله ﷺ لاستفتيه فيما اختلفتم فيه، فدخل بعد الصلاة، فاستفتاه، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْكَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

وأخرج^(١) الفريابي عن ابن سيرين قال: قدم علي بن أبي طالب مكة، فقال للعباس: أي عم، ألا تهاجر، ألا تلحق برسول الله ﷺ؟ فقال: أعمار المسجد وأحجب البيت، فأنزل الله ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ الآية وقال لقوم سماهم: ألا تهاجروا ألا تلحقوا برسول الله ﷺ؟ فقالوا: نقيم مع إخواننا وعشائرننا ومساكننا، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ...﴾ الآية كلها، وأخرج عبد الرزاق، عن الشعبي نحوه، وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي، قال: افتخر طلحة بن شيبه والعباس وعلي بن أبي طالب، فقال طلحة: أنا صاحب البيت معي مفتاحه، وقال العباس: أنا صاحب السقاية والقائم عليها، فقال علي: لقد صليت إلى القبلة قبل الناس، وأنا صاحب الجهاد، فأنزل الله ﴿أَجْمَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ...﴾ الآية كلها.

التفسير وأوجه القراءة

﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ﴾؛ أي: هلاً تقاتلون أيها المؤمنون ﴿قَوْمًا﴾ من كفار مكة ﴿لَكَوْا أَيْمَنَهُمْ﴾؛ أي: نقضوا عهودهم التي عاهدوكم يوم الحديبية، حيث نقضوها بإعانتهم لبني بكر، الذين هم حلفاؤهم، بإعطاء السلاح لهم على خزاعة، الذين هم حلفاؤكم، وألا هنا: للتحضيض، كما قاله السيوطي في «تفسير الجلالين» وهو الطلب بحث وإزعاج، ودخول^(٢) حرف التحضيض على مستقبل حث على الفعل وطلب له، وعلى الماضي توبيخ على ترك الفعل، وأدواته خمسة: ألا بالتخفيف، وألا بالتشديد، وهلاً، ولولا، ولوما، كما ذكرته

(٢) الفتوحات القومية على الأجرومية.

(١) لباب النقول.

وقال أبو حيان^(١): وألا هنا حرف عرض وهو الطلب برفق ولين ومعناه هنا: الحض على قتالهم، وزعموا أنها مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية، فصار فيها معنى التحضيض اهـ وليس هذا الزعم بشيء يعتد.

فالمعنى: ^(٢) قاتلوا قوماً اجتمعت فيهم أسباب ثلاثة، كل منها يقتضي قتالهم، فما بالكم باجتماعها؟ وهي نقض العهد، وإخراج الرسول، وقتال حلفائكم ﴿وَهَكُوتًا﴾؛ أي: أرادوا ﴿يُخْرِجُوا الرَّسُولَ﴾ الكريم محمد ﷺ، من مكة، لكن لم يخرجوه، بل خرج باختياره بإذن الله تعالى له في الهجرة ﴿وَهُمْ بَدَءُوكُمْ﴾ أيها المؤمنون بالقتال ﴿أُولَئِكَ مَرَوُّهُ﴾؛ أي: والحال أنهم بدؤوكم بالقتال يوم بدر أول مرة؛ لأنهم حين سلمت العير، قالوا لا ننصرف حتى نستأصل محمداً ومن معه، أبو بدؤوا بقتال خزاعة، حلفاء النبي ﷺ؛ لأن إعانة بني بكر عليهم بالسلاح قتال معهم، فالإعانة على القتال تسمى قتلاً وقرأ زيد بن علي ﴿بدوكم﴾ بوزن رموكم: بغير همز ووجهه: أنه سهل الهمزة من بدأت بإبدالها ياءً، كما قالوا في قرأت قرية، فصار كرميت، فلما أسند الفعل إلى واو الضمير سقطت، فصار بدوكم كرموكم، ذكره أبو حيان في «البحر» والاستفهام في قوله: ﴿أَتَحْشَوْنَهُ؟﴾ للتوبيخ والتقريع؛ أي: أتخافون أيها المؤمنون أن ينالكم منهم مكروه، حتى تركوا قتالهم لهذه الخشية، ثم بين ما يجب أن يكون الأمر عليه فقال: ﴿فَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿أَحَقُّ﴾ وأجدر وأولى ﴿أَنْ تَحْشَوْهُ﴾ في ترك أمره، وقوله: ﴿أَنْ تَحْشَوْهُ﴾ بدل اشتمال من لفظ الجلالة الواقع مبتدأ؛ أي: فخشية الله تعالى أحق وأولى لكم من خشيتهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: مدعين بأنه تعالى هو الضار النافع فاحشوه، ومن خشيتكم له أن تقاتلوا من أمركم بقتالهم.

وحاصل المعنى: أي قاتلوا هؤلاء المشركين لأسباب ثلاثة:

١ - أنهم نكثوا الأيمان التي حلفوها لتأكيد عهدهم الذي عقده مع النبي ﷺ

وأصحابه على ترك القتال عشر سنين، يأمن فيها الفريقان على أنفسهم، ويكونون فيها أحراراً في دينهم، لكنهم لم يلبثوا أن ظاهروا حلفاءهم بني بكر على خزاعة - حلفاء النبي ﷺ - ليلاً بالقرب من مكة، على ماءٍ يسمى الهجير، وكان هذا من أفظع أنواع الغدر، ولمّا علم بذلك الرسول ﷺ.. قال: «لا نُصِرت إن لم أنصركم» وتجهز إلى مكة سنة ثمان من الهجرة.

٢ - أنهم همّوا بإخراج الرسول ﷺ من وطنه، أو حبسه حتى لا يبلغ رسالته، أو قتله بأيدي عصبية من بطون قريش، ليتفرق دمه في القبائل فتتعدّر المطالبة به، وإلى ذلك يشير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرَ الْمَكْرِينَ﴾.

٣ - أنهم بدؤوا بقتال المؤمنين في بدر، حين قالوا بعد العلم بنجاة غيرهم: لا ننصرف حتى نستأصل محمداً وأصحابه، ونقيم في بدر أياماً نشرب الخمر، وتعزف على رؤوسنا القيان، وكذا في أحد والخندق وغيرهما. وبعد أن أورد البراهين والحجج الموجبة لقتالهم، قال: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ؟﴾ أي: أبعد هذا كله تتركون قتالهم خوفاً منكم وجبناً ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ؟﴾ أي: فالله أحق أن تخشوا مخالفة أمره، وترك مخالفة عدوه، إذ المؤمن حق الإيمان لا يخشى إلا الله؛ لأنه يعلم أنه هو الذي بيده النفع والضرر، ولا يقدر أحد على مضرة أو نفع إلا بمشيئته، فإن خشي غيره بمقتضى سننه تعالى في أسباب الضرر والنفع.. فلا ترجع خشيته على خشية الله، بأن تحمله على عصيانه ومخالفة أمره، بل يرجع خشيته تعالى على خشية غيره.

وخلاصة ما سلف: أنه بعد تلك الحجج التي تقدم ذكرها، لم يبق من سبب يمنع قتالهم إلا الخشية لهم والخوف من قتالهم، وخشية الله أحق وأجدر إن كنتم مؤمنين حقاً، كيف وقد نصركم الله عليهم في مواطن كثيرة مع ضعفكم وقوتهم، وقلتكم وكثرة عددهم، وفي الآية إيماء إلى أن المؤمن يجب عليه أن يكون أشجع الناس، وأعلاهم همّة، ولا يخشى إلا الله.

وبعد أن أقام الأدلة على وجوب قتالهم وفند الشبه المانعة من ذلك..

أمرهم به أمراً صريحاً مع وعده لهم بالنصر وإظهار المؤمنين عليهم، وهذه العدة من أخبار الغيب في وقعة معينة، وقد صدق الله وعده فقال: ﴿قَتَلُوهُمْ﴾؛ أي: قاتلوا أيها المؤمنون المشركين الذين نقضوا العهد وبدؤوا بالقتال، فأمر الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ والمؤمنين بقتال من قاتلهم أو نقض عهدهم؛ أي: قاتلوهم كما أمرتكم، فإنكم إن فعلتم ذلك.. ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿بِأَيْدِيكُمْ﴾؛ أي: يقتلهم بسيوفكم ورماحكم وسلاحكم، والمراد بالتعذيب هنا: القتل.

فإن قلت^(١): كيف الجمع بين قوله: هنا ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ وبين قوله: في الأنفال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ؟﴾

قلت: المراد بقوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ عذاب الاستئصال، يعني وما كان الله ليستأصلهم بالعذاب جميعاً وأنت فيهم، وبالعذاب هنا قتل من نقض العهد، والفرق بين العذابين: أن عذاب الاستئصال يتعدى إلى المذنب وغير المذنب، وإلى المخالف والموافق، وعذاب القتل لا يتعدى إلا إلى المذنب المخالف. ﴿وَيُخْزِهِمْ﴾؛ أي: يذلهم بالقهر والأسر وينزل بهم الذل والهوان ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ﴾؛ أي: يبرئ داء قلوب طائفة ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ مما أصابهم من أذى المشركين، ومن المعلوم أن من طال تأذيه من خصمه ثم مكنه الله منه.. فإنه يشفى ويفرح بذلك، ويعظم سروره ويصير ذلك سبباً لقوة اليقين وثبات العزيمية، قال مجاهد والسدي: أراد صدور خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ، وكان يومئذ في خزاعة مؤمنون كثير، حيث أعانت قريش بني بكر حلفاءهم على خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ، حتى قتلوا منهم، ثم شفى الله صدور خزاعة من بني بكر، حين أخذ النبي ﷺ وأصحابه ثأرهم منهم يوم فتح مكة ﴿وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: يذهب الله سبحانه وتعالى وجد قلوب طائفة من المؤمنين المذكورين وحزنها بما ناله من بني بكر من الفتك، روي أن النبي ﷺ قال يوم فتح مكة: «ارفعوا السيف إلا خزاعة من بني بكر إلى العصر» ذكره البغوي بغير سند.

وقد وفى الله سبحانه وتعالى بما وعدهم، من الأمور الخمسة، والآية من المعجزات الدالة على صدق نبوته ﷺ.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى ذكر في جواب الأمر بالقتال خمسة أمور، وقوله: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ مستأنف ولم يجزم^(١)؛ لأن توبته على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار؛ أي: ويهدي الله سبحانه وتعالى من يشاء هدايته من أهل مكة وغيرهم إلى الإسلام، فيمنُّ عليه بالتوبة من الشرك والكفر، ويهديه إلى الإسلام، كما فعل بأبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو، فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر ورؤساء المشركين، ثم مَنَّ الله عليهم بالإسلام يوم فتح مكة، فأسلموا ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمٌ﴾ بسرائر عباده ومن سبقت له العناية الأزلية بالسعادة، فيتوب عليه ويهديه إلى الإسلام وهو العليم بما لا تعلمون من استعدادهم في الحال والاستقبال ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما شرعه لهم من الأحكام، لإقامة دينه وإظهاره على الدين كله.

ومن سننه تعالى: تفاوت البشر في العقائد والأخلاق والأعمال، وقابلية التحول من حال إلى حال بما يطرأ عليهم من الأسباب والمؤثرات، بحسب المقادير الإلهية الثابتة بآيات التنزيل ونظم الاجتماع.

وقرأت فرقة^(٢): ﴿وَيَذْهَبْ غِيظٌ﴾ فعلاً لازماً غيظ فاعل به، وقرأ زيد بن عليّ كذلك، إلا أنه رفع الباء، وقرأ الجمهور: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ﴾ رفعاً وهو استئناف، وقرأ زيد بن عليّ والأعرج وابن أبي إسحاق وعيسى الثقفي وعمرو بن عبيد وعمر ابن فائد وأبو عمرو ويعقوب فيما روي عنهما: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ﴾ بنصب الباء جعله داخلاً في جواب الأمر من طريق المعنى، قيل: ويمكن أن تكون التوبة داخلة في الجزاء.

و﴿أَمْ﴾ في قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ بمعنى همزة الاستفهام التوبيخي، وبل التي للإضراب الانتقالي، أي: بل أظننتم أيها المؤمنون ﴿أَنْ تَتْرَكُوا﴾؛ أي: أن

(٢) البحر المحيط.

(١) الكرخي.

يترككم الله سبحانه وتعالى بدون تكليفكم بالقتال الذي ستموه ﴿وَلَمَّا يَلْمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾؛ أي: والحال أنه لم يظهر الله سبحانه وتعالى الذين جاهدوا منكم بالإخلاص؛ أي: لم يميزهم عن غيرهم، ممن جاهدوا بدون إخلاص، وقوله: ﴿وَلَوْ يَتَّخِذُوا﴾ عطف على ﴿جَاهِدُوا﴾ داخل في الصلة؛ أي: ولم يظهر الذين لم يتخذوا ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ تعالى ﴿وَلَا رَسُولِهِ﴾ ﷺ، ﴿وَلَا﴾ من دون ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ المخلصين ﴿وَلِيَجْءَ﴾؛ أي: ببطانة وأصدقاء من الكفار؛ أي: أم حسبتم أن يترككم الله سدى بلا امتحان بالتكاليف، والحال أنه لم يميز بين المجاهدين المخلصين الذين لم يتخذوا وليجةً وبطانةً من الكفار، وبين غيرهم ممن لم يخلصوا في جهادهم واتخذوا وليجةً من الكفار؛ أي: أم حسبتم أن تتركوا من غير أن تبتلوا بما يظهر به المؤمن والمنافق، الذي يستحق به الثواب والعقاب.

والمعنى: كيف تحسبون أنكم تتركون، ولما يتبين المخلص منكم في جهاده من غير المخلص، ولم يتبين المتخذ وليجةً من غير المتخذ؟

والخلاصة^(١): أم حسبتم أن تتركوا وأنكم، بغير فتنة ولا امتحان، ولم يتبين المجاهدون المخلصون منكم، الذين لم يتخذوا لأنفسهم بطانةً من المشركين، من المنافقين الذين اتخذوا لأنفسهم وليجة، من المشركين الذين يطلعون أولئك الولاة على أسرار الملة الإسلامية، ويقفونهم على سياسة الأمة المحمدية، كما يفعل المنافقون في كل زمان؟

وقد عبر سبحانه عن عدم ظهور هؤلاء المجاهدين، وعن عدم تميزهم من المنافقين وضعفاء الإيمان بعدم علمه بهم؛ لأن عدم علمه بالشيء دليل على عدم وجوده، ولا يظهر هؤلاء الممتازون إلا بالابتلاء بالشدائد، وذلك أنه لما فرض القتال.. تبين المنافق من غيره، ومن يوالي المؤمنين ممن يوالي أعداءهم، وقد مضت سنته تعالى بأن التكليف الذي يشق على النفس هو الذي يمحس ما في

(١) المراغي.

القلوب، ويظهر السرائر بقدر ما فيها من حسن الاستعداد، ويبرز السرائر الخبيثة ويظهر سوء استعدادها.

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من موالاة المشركين وغيرها، فيجازيكم عليه، فيجب على الإنسان أن يبالغ في أمر النية ورعاية القلب.

وخلاصة المعنى: أظننتم أن تتركوا قبل أن يتم التمهيص والتمييز بين الصادقين في جهادهم، والكاذبين فاسدي السريرة، ومتخذي الوليعة، وهو لم يعلم الصادقين في الجهاد؛ لأنهم لم يتميزوا من غيرهم بالفعل، وما لا يعلم الله وجوده فلا وجود له، إذ لا يخفى عليه شيء من أمركم وهو الخبير بكل ما تعملون.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بالتاء على الخطاب، مناسبة لقوله: ﴿أَنْزَلْنَا حَسْبُكَ﴾ وقرأ الحسن ويقعوب في رواية رُوَيْسٍ وسلام: بالياء على الغيبة التفتاً.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ﴾ أي: ما ينبغي ولا يصح ولا يستقيم للمشركين ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ تعالى ومتعبداته بدخولها والقعود فيها وخدمتها، فإذا دخل الكافر بغير إذن المسلم.. عزز، وإن دخل بإذنه.. لم يعزر، لكن لا بد من حاجة، فيشترط للجواز الإذن والحاجة، ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالإذن: (أن النبي ﷺ شد ثمامة بن أثال إلى سارية من سواري المسجد، وهو كافر) حالة كونهم ﴿شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ قولاً وفعلاً، حال من فاعل يعمرها؛ أي: ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين، عمارة متعبدات الله، والكفر بالله قولاً؛ لأنهم يقولون في طوافهم: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، مع قولهم: نحن نعبد اللات والعزى، وفعلاً؛ لأنهم كلما طافوا.. سجدوا للأصنام، فلم يزدادوا بذلك إلا بعداً من الله ومن مساجده.

وقرأ الجمهور^(٢): ﴿يَعْمُرُوا﴾ بفتح حرف المضارعة وضم الميم، من عمر

(١) البحر المحيط.

(٢) البحر المحيط والشوكاني.

يعمر، من باب قتل، وقرأ ابن السميع: ﴿أَنْ يُعْمِرُوا﴾ بضم الياء وكسر الميم، من أعمار الرباعي؛ أي: أن يعينوا على عمارته، وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن والجحدري ويعقوب: ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ بالإفراد وقرأ باقي السبعة، ومجاهد وقتادة، وأبو جعفر والأعرج وشيبة: ﴿مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ بالجمع، ومن قرأ بالإفراد: فيحتمل أن يراد به المسجد الحرام لقوله: ﴿وَعِمَارَةُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أو الجنس، فيندرج فيه سائر المساجد، ويدخل المسجد الحرام دخولاً أولياً، ومن قرأ: بالجمع فيحتمل، أن يراد به المسجد الحرام، وإنما جمعه؛ لأنه قبله المساجد كلها وإمامها، فكان عامره عامر المساجد، وأن يراد به سائر المساجد، كما هو ظاهر اللفظ. وقرأ زيد بن علي ﴿شَاهِدُونَ﴾ على إضمار ﴿هُمْ شَاهِدُونَ﴾.

وحاصل الآية: أي ما كان^(١) من شأن المشركين ولا مما ينبغي لهم، أن يعمرُوا مساجد الله التي منها المسجد الأعظم، وهو بيته الحرام بالإقامة فيه للعبادة، أو الخدمة والولاية عليه، ولا أن يزوروه حجاجاً أو معتمرين، وقد شهدوا على أنفسهم بالكفر، قولاً وعملاً، بعبادتهم للأصنام، والاستشفاع بها، والسجود لما وضعوه منها في البيت عقب كل شوط من طوافهم، وقولهم حينئذ: لييك لا شريك لك، إلا شريكاً، هو لك تملكه وما ملك.

إذ في عملهم هذا جمع بين الضدين، فإن عمارة البيت الحسية إنما تكون لعمارته المعنوية، بعبادته تعالى وحده، وذلك لا يقع إلا من المؤمن الموحد، لكنهم يشركون به غيره ويساؤونه ببعض خلقه في العبادة.

وخلاصة ذلك: أنهم يجمعون بين أمرين لا يعقل الجمع بينهما على وجه صحيح، عمارة البيت الحرام بزيارته للحج أو العمرة، والكفر بربه بمساواته ببعض خلقه من الأصنام والأوثان، وقوله: ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾؛ أي: إنهم كفروا كفراً صريحاً، معترفاً به لا تمكن المكابرة فيه، والمراد بالعمارة الممنوعة

(١) المراغي.

عن المشركين للمساجد: الولاية عليها، والاستقلال بالقيام بمصالحها، كأن يكون الكافر ناظراً للمسجد وأوقافه، أما استخدام الكافر في عمل لا ولاية فيه، كنحت الحجارة والبناء والنجارة.. فلا يدخل في ذلك.

وللمسلمين أن يقبلوا من الكافر مسجداً بناء كافر، أو أوصى ببنائه أو ترميمه، إذا لم يكن في ذلك ضرر ديني ولا سياسي، كما لو عرض اليهود الآن على المسلمين أن يعمروا المسجد الأقصى، بترميم ما كان قد تداعى من بنائه، أو بذلوا لذلك مالاً.. لم يقبل منهم؛ لأنهم يطمعون في الاستيلاء على هذا المسجد، فربما جعلوا ذلك ذريعةً لادعاء حق لهم فيه. ﴿أُولَٰئِكَ﴾ المشركون الكافرون بالله، وبما جاء به رسوله قد ﴿حَٰطَتِ﴾ وبطلت ﴿أَعْمَلُهُمْ﴾ التي يفتخرون بها من عمارة المسجد الحرام، وسقاية الحاج، وقرى الضيف، وصلة الرحم، ونحو ذلك، مما كانوا يعملونه في دنياهم، فلم يبق له أثرٌ ما في صلاح أنفسهم، ما داموا مقيمين على الشرك ومفسده، فصارت هباءً منثوراً.

ونحو هذه الآية قوله: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْكُلُونَ﴾ وقوله: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿١٥﴾.

﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾؛ أي: وهم مقيمون في دار العذاب إقامة خلود ودوام؛ لكفرهم الذي أحبط أحسن أعمالهم ودسّ أنفسهم، حتى لم يبق لها أدنى استعداد لجوار ربهم في دار الكرامة والنعيم.

وقرأ زيد بن علي^(١): ﴿خَالِدِينَ﴾ بالياء نصباً على الحال، وفي النار هو الخبر، كما تقول: في الدار زيد قاعداً ﴿إِنَّمَا يَمْشِي مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ بنحو البناء والتزيين بالفرش والسرّج، وقال أبو حيان^(٢): ويتناول عمارتها رَمَ ما تهدم منها، وتنظيفها وتنويرها وتعظيمها واعتيادها للعبادة والذكر - ومن الذكر درس العلم، بل هو أجله -، وصونها عما لم تبين له، من الخوض في أحوال الدنيا، وفي

(٢) البحر المحيط.

(١) البحر المحيط.

الحديث: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد.. فاشهدوا له بالإيمان»، انتهى.

وقرأ الجحدري وحماد بن أبي سلمة، عن ابن كثير: ﴿مسجد الله﴾ بالافراد وقرأ السبعة وجماعة بالجمع، ذكره في «البحر»، والظاهر: أن الجمع هنا حقيقة؛ لأن المراد جميع المؤمنين العامين لجميع مساجد أقطار الأرض؛ أي: إنما يصح أن يعمر المساجد عمارة يعتد بها ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾ تعالى؛ لأن المساجد موضع يعبدون الله فيه، فمن لم يكن مؤمناً بالله.. لا يبني موضعاً يعبد الله فيه ﴿وَأَمِنْ بـ﴾ اليوم الآخر؛ لأن الاشتغال بعبادة الله لا تفيد إلا في القيامة، فمن أنكر القيامة، لا يعبد الله، ومن لا يعبد الله، لا يبني بناءً لعبادة الله تعالى.

ولم^(١) يذكر الإيمان بالرسول؛ لأن الإيمان باليوم الآخر إنما هو متلقف من أخبار الرسول، فتضمن الإيمان بالرسول، أو لم يذكر لما علم وشهر من أن الإيمان بالله تعالى قرينته الإيمان بالرسول لاشتغال كلمة الشهادة والأذان والإقامة وغيرها عليهما، مقترنين مزدوجين، كأنهما شيء واحد لا ينفك أحدهما عن صاحبه، فانطوى تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان بالرسول ﷺ ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ بأركانها وآدابها، فإن المقصود الأعظم من بناء المساجد: إقامة الصلوات ﴿وَأَقَامَ الزَّكَاةَ﴾؛ أي: أدى الزكاة المفروضة لمستحقيها، وإنما اعتبر^(٢) إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في عمارة المسجد؛ لأن الإنسان إذا كان مقيماً للصلاة، فإنه يحضر في المسجد فتحصل عمارة المسجد بذلك الحضور، وإذا كان مؤدياً للزكاة.. فإنه يحضر في المسجد طوائف الفقراء والمساكين، لطلب أخذ الزكاة، فتحصل عمارة المسجد بذلك الحضور، ولأن^(٣) الإنسان لا يشتغل بعمارة المسجد إلا إذا كان مقيماً للصلاة، مؤدياً للزكاة؛ لأن الصلاة والزكاة واجبان، وعمارة المسجد نافلة، ولا يشتغل الإنسان بالنافلة، إلا بعد إكمال الفريضة الواجبة عليه ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾؛ أي: ولم يخف في باب الدين غير الله تعالى، ولم يترك أمر الله لخشية

(١) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

(٣) المراح.

الناس، ولم يختَر على رضا الله رضا غيره، وإنما قلنا في باب الدين؛ لأن الخشية عن المحاذير جبيلة، لا يكاد الرجل العاقل يتمالك عنها.

والمعنى: أن^(١) المستحقين لعمارة المساجد هم الجامعون بين الإيمان بالله على الوجه الذي بينه في كتابه - من توحيده، وتخصيصه بالعبادة، والتوكل عليه، والإيمان باليوم الآخر الذي يحاسب الله فيه عباده، ويعجز في كل نفس بما كسبت - مع إقامة الصلاة المفروضة على الوجه الجامع بين أركانها وآدابها، وتدبر تلاوتها وأذكارها، وبذا تكسب من قيمها مراقبة ربه وخشيته والخشوع إليه، ومع إعطاء زكاة الأموال لمستحقيها من الفقراء والمساكين، ومع خشية الله دون غيره، مما لا ينفع ولا يضر، كالأصنام وغيرها مما عبد من دون الله تعالى، خوفاً من ضرره أو رجاء لنفعه.

﴿فَمَسَّوْا أَوْلِيَّكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾؛ أي: فيرجوا أولئك الموصوفون بالصفات الأربعة أن يكونوا من المهتدين؛ أي: من الذين سبقت لهم الهداية في علمه؛ أي: فأولئك الذين يجمعون بين الأركان الهامة من أركان الإسلام، هم الذين يرجون أن يكونوا من المهتدين إلى ما يحب الله ويرضيه من عمارة المساجد حساً ومعنى، بحسب سنته تعالى في أعمال البشر وتأثيرها في نفوسهم، وبذا يستحقون عليها الجزاء في جنات النعيم، لا أولئك المشركون الذين يجمعون بين أضدادها من الإيمان بالطاغوت والشرك بالله والكفر بما جاء به رسوله، وينفقون أموالهم للصد عن سبيل الله، ومنع الناس من الإسلام، وقيل: (عسى) في كلام الله للوجوب والتحقق، والمعنى حينئذ: فحقيق واجب كون أولئك الموصوفين بالصفات السابقة من المهتدين.

وفي ذلك^(٢) قطع أطماع المشركين أن يكونوا مهتدين، إذ من جمع هذه الخصال الأربعة.. جعل حاله حال من ترجى له الهداية، فكيف بمن هو عار

(١) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

منها؟ وفي ذلك ترجيح الخشية على الرجاء، ورفض الاغترار بالأعمال الصالحة،
فربما دخلها بعض المفسدات وصاحبها لا يشعر بها.

فصل في ذكر نبذة من الأحاديث الواردة في عمارة المساجد وبنائها

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ، قال: «من غدا إلى المسجد،
أو راح.. أعد الله له في الجنة نزلاً، كلما غدا أو راح» متفق عليه. والنزل: ما
يهيأ للضيف عند نزوله بالقوم.

وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه لما بنى مسجد رسول الله ﷺ،
ولامه الناس.. قال: إنكم أكثرتم، وإني سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «من بنى
الله مسجداً يبتغي به وجه الله.. بنى الله له بيتاً في الجنة» متفق عليه. وأخرجه
الترمذي وفي رواية: «بنى الله له في الجنة مثله».

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من بنى الله مسجداً،
صغيراً كان أو كبيراً.. بنى الله له بيتاً في الجنة» أخرجه الترمذي.

وعن عمرو بن عبسة، أن رسول الله ﷺ قال: «من بنى الله مسجداً ليُذكر الله
فيه.. بنى الله له بيتاً في الجنة» أخرجه النسائي.

وعن ابن عباس رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ بنى الله مسجداً، ولو كمفحص
- الموضع الذي تفحص التراب عنه، وتكشفه لتبيض فيه - قطاةً لبيضها.. بنى الله
له بيتاً في الجنة» أخرجه أحمد.

وروى الشيخان وأبو داود وابن ماجه: أَنَّ امرأة كانت تَقُمُّ المسجد - تَكْنِسُهُ
- فماتت، فسأل عنها النبي ﷺ، فقيل له: ماتت، فقال: «أفلا كنتم آذنتموني بها
لأصلي عليها، دلوني على قبرها» فأتى قبرها فصلى عليها.

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يعتاد
المساجد.. فاشهدوا له بالإيمان». وتلا: ﴿إِنَّمَا يَمْشِي مَسْجِدَ اللَّهِ...﴾ الآية،

أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم.

والاستفهام في قوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ للإنكار، وهو كلام مستأنف خوطب به المشركون، التفاتاً من الغيبة في قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا...﴾ إلخ، وقيل: خوطب به المؤمنون الذين تنازعوا أي الأعمال أفضل.

والسقاية والعمارة مصدران، كالسعاية والحماية، فالسقاية: إسقاء الحجاج، وإعطاء الماء لهم، والعمارة: تعمير المسجد تعميراً حسيماً أو معنوياً، كما مر، ولا بد من تقدير مضاف، ليتفق الموضوع والمحمول، إما في الآخر، والتقدير: أجعلتم أيها المشركون، أو المؤمنون، سقاية الحجاج وعمارة المسجد الحرام ﴿ك﴾ حمل ﴿من آمن بالله﴾ سبحانه وتعالى، أو كإيمان من آمن بالله. وإما في الأول، والتقدير: أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام الذين هم المشركون، كمن آمن بالله في الفضيلة وعلو الدرجة، ويؤيد هذا التأويل قراءة ابن الزبير وغيره: ﴿أَجَعَلْتُمْ سُقَاةَ الْحَاجِّ وَعَمَرَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ جمع ساقٍ وعامر، وعلى هذه القراءة لا يحتاج إلى تقدير مضاف.

والمراد^(١): أنه لا ينبغي أن تجعلوا أهل السقاية والعمارة في الفضيلة كمن آمن بالله ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهَدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ تعالى؛ أي: في طاعته لإعلاء كلمته، فإنَّ السقاية والعمارة، وإن كانتا من أعمال البر والخير، فأصحابهما لا يدانون أهل الإيمان والجهاد في علو المرتبة وشرف المقدار.

والمعنى^(٢): أن الله تعالى أنكر عليهم التسوية بين ما كان عمله الجاهلية من الأعمال التي صورتها صورة الخير، وإن لم ينتفعوا بها، وبين إيمان المؤمنين وجهادهم في سبيل الله، وقد كان المشركون يفتخرون بالسقاية والعمارة، ويفضلونهما على عمل المسلمين، فأنكر عليهم ذلك ثم صرح سبحانه بالمفاضلة بين الفريقين، وتفاوتهم وعدم استوائهم، فقال: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ تعالى؛ أي:

(٢) الشوكاني.

(١) المراغي.

لا تساوي تلك الطائفة الكافرة الساقية للحجيج العامرة للمسجد الحرام هذه الطائفة المؤمنة بالله واليوم الآخر، المجاهدة في سبيله، ودل سبحانه بنفي الاستواء على نفي الفضيلة التي يدعيها المشركون؛ أي: إذا لم تبلغ أعمال الكفار إلى أن تكون مساوية لأعمال المسلمين.. فكيف تكون فاضلة عليها كما يزعمون؟!

أي: لا يساوي الفريق الأول الفريق الثاني، لا في صفته، ولا في عمله في حكم الله، ولا في ثوبته وجزائه عليه، لا في الدنيا ولا في الآخرة، فضلاً عن أن يفضلته كما يزعم كبراء مشركي قريش، الذين كانوا يتبجحون بخدمة البيت ويستكبرون على الناس بها.

ثم حكم عليهم بالظلم، وأنهم مع ظلمهم بما هم فيه من الشرك لا يستحقون الهداية من الله سبحانه، حيث قال: ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: لا يهديهم إلى الحق في أعمالهم، ولا إلى الحكم العدل في أعمال غيرهم، إذ ليس من سننه تعالى في أخلاق البشر وأعمالهم أن يهدي الظالم إلى شيء من ذلك، ومن أقبح الظلم تفضيل خدمة حجارة البيت، وحفظ مفتاحه، وسقاية الحاج على الإيمان بالله وحده، إذ به تطهر الأنفس من أدناس الشرك وخرافاته، وعلى الإيمان باليوم الآخر الذي يزغ النفس عن البغي والظلم، ويحبب إليها الحق والعدل، ويرغبها في الخير وعمل البر، ابتغاء مرضاة الله تعالى، لا للفخر والرياء، وعلى الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال لإحقاق الحق وإبطال الباطل.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿سُقَاةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وهما مصدران كما مر، وقرأ عبد الله بن الزبير والباقر وأبو حيوة وابن أبي وجرة السعدي وسعيد بن جبير: ﴿سُقَاةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ جمع ساق كرام ورماة وجمع عامر، كصانع وصنعة، وكامل وكملة إلا أن ابن جبير نصب المسجد على إرادة

(١) البحر المحيط.

التنوين في عمرة، وقرأ الضحاك: ﴿سُقَايَةَ﴾ بضم السين ﴿وعمرة﴾ بنى الجمع على فعال، كرخل ورخال الرخل: الأنثى من أولاد الضأن وكان المناسب أن يكون بغيرها، لكنه أدخل الهاء كما دخلت في حجارة.

ثم صرح بالفريق الفاضل، وبين مراتب فضلهم إثر بيان عدم استوائهم هم والمشركين الظالمين، فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله، وبجميع ما يجب الإيمان به، مبتدأ. ﴿وَهَاجَرُوا﴾؛ أي: فارقوا أوطانهم من مكة إلى المدينة، طلباً لرضا الله ورسوله ﴿وَجَاهَدُوا﴾ الكافر ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي في طاعته لإعلاء كلمته، لا للحمية والوطنية باذلين ﴿بِأَمْوَالِهِمْ﴾ النفيسة ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ العزيزة ﴿أَعْظَمُ دَرَجَةٍ﴾ خبر المبتدأ؛ أي: أعظم درجة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ تعالى، وأعلى مقاماً في مراتب الفضل، والكمال في حكم الله، وأكبر مثوبة من أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد، اللذين رأى بعض المسلمين أو المشركون أنهما من أفضل القربات بعد الإسلام أو أنهما أفضل من الإسلام؛ أي: أحق بما لديه من الخير من تلك الطائفة المشركة المفتخرة بأعمالها المحبطة الباطلة؛ أي: فالذين نالوا فضل الهجرة والجهاد، بنوعيه النفسي والمالي، أعلى مرتبة وأعظم كرامة ممن لم يتصف بهما، كائناً من كان، ويدخل في ذلك أهل السقاية والعمارة ﴿وَأُولَئِكَ﴾ المؤمنون - المهاجرون المجاهدون ﴿هُمْ أَفْكَارُونَ﴾ بمثوبة الله تعالى وكرامته، دون من لم يكن مستجمعاً لهذه الصفات الثلاث، وإن سقى الحاج وعمر المسجد الحرام، فإن ثواب المؤمن على هذين العملين دون ثوابه على الهجرة والجهاد، ولا ثواب للكافر عليهما في الآخرة، فإن الكفر بالله ورسوله واليوم الآخر يحبط الأعمال البدنية، وإن فرض فيها حسن النية. ثم بين سبحانه ذلك الفوز العظيم بقوله: ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾؛ أي: يبشر هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين ﴿رَبُّهُمْ﴾ سبحانه وتعالى ﴿بِرَحْمَةٍ مِنْهُ﴾ تعالى، أي: بمنفعة خالصة دائمة، مقرونة بالتعظيم من قبل الله تعالى، جزاء على إيمانهم الخالص ﴿و﴾ بـ ﴿رِضْوَانٍ﴾ كامل لا يشوبه سخط على جهادهم الذي فيه بذل الأنفس والأموال ﴿و﴾ بـ ﴿جَنَاتٍ﴾؛ أي: بساتين ﴿لَهُمْ فِيهَا نَيْعٌ مُّقِيمٌ﴾؛ أي: دائم في مقابلة هجرتهم.

أي^(١): يبشرهم ربهم في كتابه على لسان رسوله وعلى لسان ملائكته حين الموت برحمة منه ورضوان كامل من لدنه، لا يشوبه سخط، وجنات تجري من تحتها الأنهار، ولهم فيها نعيم مقيم لا يزول على عظمه وكماله حال، كونهم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي: ماكثين في تلك الجنات مكثاً مؤبداً، لا نهاية له، لا يموتون ولا يخرجون منها، والتنوين في الرحمة والرضوان والجنات للتعظيم والنعيم^(٢) المقيم الدائم المستمر، الذي لا يفارق صاحبه، وذكر الأبد بعد الخلود، تأكيد له، وجملة قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ مؤكدة لما قبلها مع تضمنها للتعليل؛ أي: أعطاهم الله تعالى هذه الأجور العظيمة، لكون الأجر الذي عنده عظيماً، يهب منه ما يشاء لمن يشاء، وهو ذو الفضل العظيم.

ولمّا وصف^(٣) الله سبحانه وتعالى المؤمنين بثلاث صفات: الإيمان والهجرة والجهاد بالنفس والمال.. قابلهم على ذلك التبشير بثلاث، وبدأ بالرحمة التي هي النجاة من النيران في مقابلة الإيمان، وثنى بالرضوان الذي هو نهاية الإحسان في مقابلة ترك الأوطان، ثم ثلث بالجنات التي هي المنافع العظيمة في مقابلة الجهاد الذي فيه بذل الأنفس والأموال، وإنما خصوا بالأجر العظيم؛ لأنّ إيمانهم أعظم الإيمان.

وقرأ الأعمش وطلحة بن مصرف وحميد بن هلال^(٤): ﴿يَبْشُرُهُمْ﴾ بفتح الياء وضم الشين خفيفةً. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر: ﴿وَرُضْوَانٌ﴾ بضم الراء، وتقدم ذكر ذلك في أوائل آل عمران، وقرأ الأعمش: بضم الراء والضاد معاً. قال أبو حاتم: لا يجوز هذا. انتهى، وينبغي أن يجوز فقد قالت العرب: سلطان، بضم اللام، وأورده الصرفيون في أبنية الأسماء ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾؛ أي: إن ما عند الله من الأجر على الإيمان، وصالح العمل الذي من أشقه الهجرة والجهاد، عظيم لا يقدر قدره إلا الله الذي تفضل به ومنحه لعباده

(٣) المراح.

(٤) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

المكرمين، ولا سيما على الإيمان الكامل، الباعث على هجر الوطن ومفارقة الأهل والسكن، وعلى إنفاق المال الذي هو أحب شيء إلى النفس، وعلى بذل النفس، التي هي أعز شيء على الإنسان.

فما أجدرهم أن يبشرهم بأنواع من الأجر والجزاء، ما بين روحي وجسماني:

فالأول: الرحمة والرضوان، والرضوان: هو نهاية الإحسان، وهو أعلى النعيم، وأكمل الجزاء، كما يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ وما رواه الشيخان والترمذي والنسائي عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، فيقولون: ربنا، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً».

والثاني: هو النعيم المقيم في جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله ورسوله ﴿لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ﴾؛ أي: أقاربكم؛ أي: لا تجعلوا آباءكم وإخوانكم ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ وأصدقاء وبطانة لأنفسكم، تفشون إليهم أسراركم ﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ﴾؛ أي: إن أحب الآباء والإخوان الكفر واختاروه ﴿عَلَى الْإِيمَانِ﴾ بالله ورسوله، وأقاموا عليه وتركوا الإيمان.

والمعنى^(١): أي لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء، تنصرونهم في القتال، وتظاهرون لأجلهم الكفار، أو تطلعونهم على أسرار المؤمنين، وما يستعدون به لقتال المشركين، إن أصروا على الكفر وآثروه على الإيمان، فإن في ذلك قوة

(١) المراغي.

للمشركين على قتال المؤمنين، دحضاً لشوكتهم، وقد حدث ذلك منذ ظهور الإسلام إلى نزول هذه السورة، فقد كتب حاطب بن أبي بلتعة، وهو من أهل بدر، وقد استخفته نكرة القرابة إلى مشركي مكة خفيةً، يعلمهم بما عزم عليه النبي ﷺ من قتالهم؛ ليتخذ له بذلك يداً عندهم يكافؤونه عليه بحماية ما كان له عندهم من قرابة، وفي ذلك نزلت سورة الممتحنة، للنهي عن موالاة أعداء الله وأعدائهم ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَمِنْكُمْ﴾ أيها المؤمنون، وهم على تلك الحال في الدين ﴿فَأُولَئِكَ﴾ المتولون لهم ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لأنفسهم ولجماعتهم، بوضعهم الموالاة في غير موضعها، فهم قد وضعوا الولاية في موضع البراءة والمودة في محل العداوة وقد حملهم على هذا الظلم نكرة القرابة وحمية الجاهلية، وذكر^(١) الآباء والإخوان لأنهم أهل الرأي والمشورة، ولم يذكر الأبناء هنا لأنهم في الغالب تبع لأبائهم، وقرأ عيسى بن عمر: ﴿أَنْ اسْتَحْبُوا﴾، بفتح الهمزة، جعله تعليلاً وغيره بكسرها جعله شرطاً.

والخطاب^(٢) في هذه الآية للمؤمنين كافة وهو حكمٌ باقٍ إلى يوم القيامة، يدل على قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين. وقالت طائفة من أهل العلم: إنها نزلت في الحضر على الهجرة ورفض بلاد الكفر، فيكون الخطاب لمن كان من المؤمنين بمكة وغيرها من بلاد العرب، نهوا بأن يوالوا الآباء والإخوة، فيكونون لهم تبعاً في سكنى بلاد الكفر، ثم حكم على من يتولى من استحب الكفر على الإيمان، من الآباء والإخوان بالظلم، فدل ذلك على أن تولي من كان كذلك من أعظم الذنوب وأشدّها. ولما نزلت هذه الآية السابقة.. قال الذين أسلموا ولم يهاجروا: إن نحن هاجرنا.. ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا، وخربت دورنا وقطعنا أرحامنا، فأنزل الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ﴾؛ أي: قل يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه المقالة: ﴿إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ﴾؛ أي: حواشيكم ﴿وَأَزْوَاجُكُمْ﴾؛ أي: زوجاتكم ﴿وَعَشِيرَتُكُمْ﴾؛ أي: أهلكم الأذنون الذين تعاشرهم،

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

كالأعمام وأبنائهم، وقرأ الجمهور^(١): ﴿وَعَشِيرَتُكَ﴾ بالإنفراد بغير ألف. وقرأ أبو بكر عن عاصم، وأبو رجاء وأبو عبد الرحمن: ﴿وعشائركم﴾ بالألف على الجمع ﴿وَأَمْوَالُ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾؛ أي: اكتسبتموها ﴿وَبِخَيْرَةٍ﴾؛ أي: أمتعة اشتريتموها للتجارة والربح ﴿تَحْشُونَ﴾ كسادهاء؛ أي: عدم رواجها وربحها بفراقكم لها ﴿وَمَسْكَنُ تَرْضَوْنَهَا﴾؛ أي: منازل تحبون الإقامة فيها ﴿أَحَبَّ إِلَيْكُمْ﴾؛ أي: أعجب عندكم ﴿مِنْ﴾ طاعة الله ﴿والهجرة إلى﴾ ﴿رَسُولِهِ﴾ ﷺ، بالحب الاختياري والقراء على^(٢) نصب ﴿أَحَبَّ﴾؛ لأنه خبر ﴿كَانَ﴾ وكان الحجاج بن يوسف يقرأ: ﴿أَحَبَّ﴾ بالرفع ولحنه يحيى بن يعمر، وتلحينه إياه ليس من جهة العربية، وإنما هو لمخالفة إجماع القراء النقلة، وإلا فهو جائز في علم العربية على أن يضم في ﴿كَانَ﴾ ضمير الشأن. ويلزم ما بعدها بالابتداء والخبر، وتكون الجملة في موضع نصب على أنها خبر ﴿كَانَ﴾ ﴿و﴾ من ﴿جهاد في سبيله﴾؛ أي: في طاعته ﴿فَتَقَرَّبُوا﴾؛ أي: فانتظروا عذاب الله، مقيمين بمكة ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿بِأَمْرٍ﴾؛ أي: بقضائه فيكم وهو عقوبته التي تحل بكم عاجلاً أو آجلاً، وهذا أمر تهديد وتخويف، وقال مجاهد ومقاتل: بفتح مكة، وفيه بُعد، فقد روي أن هذه السورة نزلت بعد الفتح، ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾؛ أي: لا يرشد القوم الخارجين عن طاعته إلى طريق الضلال، وفي هذا دليل على أنه إذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا.. وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا، ليقى الدين سليماً.

ومعنى الآية^(٣): قل لهم يا محمد: وإن كنتم تفضلون حظوظ الدنيا وشهواتها، من الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والأموال، والتجارة على حب الله ورسوله، والجهاد في سبيله الذي وعدتم عليه أنواع السعادة الأبدية في الآخرة.. فانتظروا حتى يأتي أمر الله؛ أي: عقوبته التي تحل بكم عاجلاً أو آجلاً.

(١) البحر المحيط.

(٣) المراغي.

(٢) البحر المحيط.

وقد ذكر سبحانه الأمور الداعية إلى مخالطة الكفار وحصرها في أربعة:

١ - مخالطة الأقارب، وذكر منهم الآباء والأبناء والإخوان والأزواج، ثم ذكر الباقي بلفظ العشيرة.

٢ - الميل إلى إمساك الأموال المكتسبة.

٣ - الرغبة في تحصيل الأموال وتثميرها بالتجارة.

٤ - الرغبة في الأوطان والدور التي بنيت للسكنى.

وخلاصة ذلك: إن كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية أولى عندكم من طاعة الله وطاعة رسوله، ومن المجاهدة في سبيله.. فتربصوا بما تحبون حتى يأتي الله بعقوبة من عنده عاجلة أو آجلة.

وبتفصيل ما تقدم في الآية نجد أنها حوت أموراً ثمانية من أفضل ما يحب:

١ - حب الأبناء للآباء وهو غريزي في النفوس، فالولد بضعة من أبيه يرث بعض صفاته وطبائعه، من جسمية وخلقية، وقد كان العرب يتفاخرون بأبائهم في أسواقهم وفي معاهد الحج، كما قال تعالى حاثاً على ذكره: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ تُنَاسِكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾.

٢ - حب الآباء للأبناء وهو غريزي أيضاً، وحب الوالد للولد أقوى وأبقى من عكسه، فهو يحرص على بقاءه كما يحرص على نفسه، أو أشد، ويحرم نفسه كثيراً من الطيبات إيثاراً له بها في حاضر أمره ومستقبله، ويكابد الأهوال، ويركب الصعاب، ويقوم بتربيته وتعليمه، إذ هو مناط الآمال وزينة الحياة، كما قال تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾.

٣ - حب الإخوة وهو يلي في المرتبة حب البنوة والأبوة، وهو حب يقتضيه التناصر والتعاون في الكفاح في الحياة والبيوت التي سلمت فطرة أهلها وكرمت أخلاقهم، يحبون إخوتهم كأنفسهم وأولادهم، ويوقرون كبيرهم ويرحمون

صغيرهم، ويكفلون من تركه أبوه صغيراً فيترى مع أولادهم كأحدهم.

٤ - حب الزوجة، وبالزوجية يتحد بشران، يتمم وجود كل منهما وجود الآخر، وينتجان بشراً مثلهما، ومن ثم امتن الله علينا به فقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾.

٥ - حب العشيرة، وهو حب عصبية وتعاون وولاية ونصر، في مواطن القتال والنزال، والذود عن الحمى والحريم، وهو يكون على أشده في أهل البدواة ومن على مقربة منهم من أهل الحضر.

٦ - حب الأموال المقترفة؛ أي: المكتسبة، وهو أقوى من حب الأموال الموروثة؛ لأنَّ عناء النفس في جمعها يجعل لها في قلبه منزلة لا تكون لما يجيء من المال عفواً.

٧ - حب التجارة التي يخشى كسادها في حال الحرب، وقد كان لبعض المسلمين من أهل مكة تجارة يخشون كسادها في ذلك الحين؛ لأن أكثر مستهلكيها كانوا من المشركين، وكانت أسواقها تنصب في موسم الحج، وقد منع منه المشركون بنص الآيات السابقة واللاحقة.

٨ - حب المساكن الطيبة المرضية، وقد كان لبعض المسلمين دور حسنة في مكة، كانوا يتمتعون فيها بالإقامة والسكن، لما فيها من المرافق وأسباب الراحة.

فهذه الثمانية الأنواع من الحب تجعل القتال مكروهاً مبغوضاً لدى النفوس، فوق ماله من بغض بمقتضى ذاته، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾.

أما حبه تعالى: فيجب أن يكون فوق هذه الأنواع لفضله وإحسانه بالإيجاد والإعدام، وتسخير منافع الدنيا للناس، وهو يتفاوت بتفاوت معارف الإنسان في آلاء الله في خلقه، وإدراك ما فيها من الإبداع والابتقان ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.

وكذلك حب رسوله، يجب أن يكون فوق هذه أيضاً فإنه ﷺ كان المثل الأعلى في أخلاقه وآدابه، وقد أرسله الله تعالى هدايةً للعالمين إلى يوم الدين.

قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: الخارجين من حدود الدين والشرعية، ومن سلامة الفطرة إلى فساد الطباع، ومن نور العقل إلى ظلمة الجهل والتقليد.

وقد جرت سنته تعالى أن يكون الفاسقون محرومين من الهداية الفطرية التي يهتدي إلى معرفتها الإنسان بالعقل السليم والوجدان الصحيح، ومن ثم هم يؤثرون حب القرابة والمنفعة الطارئة كالمال والتجارة على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله.

هذا وقد جاءت أحاديث كثيرة في فضل حب الله ورسوله ﷺ:

منها: ما رواه الشيخان من حديث أنس مرفوعاً: «ثلاث من كن فيه . . وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار».

وعنه أيضاً: «لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين».

والوسيلة إلى هذه المعرفة والحب كثرة الذكر والفكر وتدبر القرآن والتزام أحكام الشرع، والذكر الحق: هو ذكر القلب مع حسن النية وصحة القصد، وتأمل سنن الله وآياته في الخلق، وأن تذكر حين رؤية كل شيء من صنع الله تعالى وسماع كل صوت من مخلوقات الله أنه يسبح بحمده تعالى، ويدل على قدرته وحكمته ورحمته.

ومن أقام فرائض الله كما أمر وترك معاصيه كما نهى . . فإنه يصل بفضل الله تعالى إلى المقام الذي أشار إليه في الحديث القدسي: «وما تقرب إليَّ عبدي بشيء أحب إليَّ مما افترضه عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته . . كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي

يبتش بها ، ورجله التي يمشي بها» رواه البخاري .

الإعراب

﴿أَلَا تَقْبَلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أُولَئِكَ فَتَحَشَوْهُمْ قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١٣) .

﴿أَلَا﴾ حرف تحضيض مضمّن معنى التوبيخ ﴿تَقْبَلُونَ قَوْمًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ، والجملة مستأنفة ﴿نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول والجملة في محل نصب صفة ﴿قَوْمًا﴾ ﴿وَهَكُّوا﴾ فعل وفاعل ، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة ﴿نَّكَثُوا﴾ ﴿بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه ، متعلق بـ ﴿هَمُوا﴾ ﴿وَهُمْ﴾ مبتدأ ﴿بَدَّوْكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿أُولَئِكَ مَرَّةً﴾ ظرف ، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿بَدَّوْا﴾ وجملة ﴿بَدَّوْا﴾ في محل الرفع خبر المبتدأ ، والجملة الاسمية في محل نصب حال من واو ﴿هَمُوا﴾ ﴿أَتَحَشَوْهُمْ﴾ الهمزة للاستفهام التوبيخي مضمّن معنى الإنكار ﴿تَخْشَوْهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول ، والجملة مستأنفة . ﴿قَالَهُ أَحَقُّ﴾ : مبتدأ وخبر و﴿الفاء﴾ : عاطفة مضمّنة معنى التعليل ، والجملة الاسمية معطوفة على جملة ﴿أَتَحَشَوْهُمْ﴾ على كونها معللة لها ﴿أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول ، والجملة في تأويل مصدر بدل اشتمال من المبتدأ ؛ أي : فخشية الله أحق وأجدر بكم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية معلوم مما قبلها ، تقديره : إن كنتم مؤمنين . . فآخشوا الله تعالى . وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة .

﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ (١٤) وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٥) .

﴿قَتَلُوهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول والجملة مستأنفة ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل مجزوم بالطلب السابق ، والجملة جملة جوابية ، لا محل لها من

الإعراب ﴿يَأْتِيكُمْ﴾ جار ومجرور، متعلق بـ ﴿يُعَذِّبُهُمْ﴾ ﴿وَيُخْرِجُهُمْ﴾ فعل
ومفعول معطوف على ﴿يُعَذِّبُهُمْ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿وَيَنْصُرْكُمْ﴾ فعل
ومفعول معطوف عليه أيضاً وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق بـ
﴿يَنْصُرْكُمْ﴾ ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ﴾ فعل ومفعول ومضاف إليه معطوف عليه أيضاً
﴿مُؤْمِنِينَ﴾ صفة ﴿قَوْمٍ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾. ﴿وَيُذْهِبَ غِطَاءَ
قُلُوبِهِمْ﴾ فعل ومفعول ومضاف إليه معطوف عليه أيضاً، وفاعله ضمير يعود على
الله ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل والجملة مستأنفة ﴿عَلَىٰ مَنْ﴾ جار ومجرور متعلق
بـ ﴿يَتُوبُ﴾ ﴿يَشَاءُ﴾ فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة صلة
الموصول، والعائد محذوف تقديره: من يشاء التوبة عليه ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿عَلِيمٌ﴾
خبر أول ﴿حَكِيمٌ﴾ خبر ثان والجملة مستأنفة.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ
اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦).

﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى الهمزة التي للاستفهام الإنكاري، وبل التي للإضراب
الانتقالي ﴿حَسِبْتُمْ﴾ فعل وفاعل والجملة مستأنفة ﴿أَنْ تُتْرَكُوا﴾ ناصب وفعل
وفاعل، والجملة في تأويل مصدر ساد^(١) مسد مفعولي حسب تقديره: بل أظننتم
ترككم. ﴿وَلَمَّا﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ حالية ﴿لَمَّا﴾ حرف نفي وجزم ﴿يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ﴾ فعل
وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَمَّا﴾ والجملة في محل نصب، حال من واو
﴿تُتْرَكُوا﴾ ﴿جَاهِدُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿مِنْكُمْ﴾ جار
ومجرور حال من واو ﴿جَاهِدُوا﴾ ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا﴾ جازم وفعل وفاعل معطوف على
﴿جَاهِدُوا﴾ على كونها صلة الموصول، أو في محل نصب حال من واو
﴿جَاهِدُوا﴾ تقديره: ﴿جَاهِدُوا﴾ حال كونهم غير متخذين وليجة ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿يَتَّخِذُوا﴾ أو في محل المفعول الثاني إن
كان الاتخاذ بمعنى التصيير ﴿وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ معطوفان على الجلالة

(١) إعراب النحاس.

﴿وَلَيْجَةً﴾ مفعول به، أو مفعول أول ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿خَيْرٌ﴾ خبره ﴿يَمَّا﴾ متعلق بـ ﴿خَيْرٌ﴾ ﴿تَقْمَلُونَ﴾ فعل وفاعل صلة بـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: بما تعملونه.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (٧).

﴿مَا﴾ نافية ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص ﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾ جار ومجرور خبر مقدم لـ ﴿كَانَ﴾ ﴿أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه والجملة الفعلية في تأويل مصدر مرفوع على كونه اسماً مؤخراً لـ ﴿كَانَ﴾ تقديره: ما كان عمارة مساجد الله كائنة للمشركين مستحقة لهم وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة ﴿شَاهِدِينَ﴾ حال من واو ﴿يَعْمُرُوا﴾ ﴿عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿شَاهِدِينَ﴾ ﴿بِالْكُفْرِ﴾ جار ومجرور متعلق به أيضاً ﴿أُولَٰئِكَ﴾ مبتدأ ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ فعل وفاعل والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَفِي النَّارِ﴾ الواو عاطفة ﴿فِي النَّارِ﴾ متعلق بـ ﴿خَالِدُونَ﴾ ﴿هُمْ﴾ مبتدأ ﴿خَالِدُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية معطوفة على جملة أولئك.

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَتَغَشَّ إِلَّا اللَّهَ﴾.

﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ فعل ومفعول ومضاف إليه ﴿مَنْ﴾ موصولة في محل الرفع فاعل، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿ءَامَنَ﴾ فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة صلة الموصول ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿ءَامَنَ﴾ ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ معطوف على الجلالة ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَامَنَ﴾ وكذلك جملة ﴿وَأَتَى الزَّكَاةَ﴾ معطوفة عليه ﴿وَلَمْ يَتَغَشَّ﴾ جازم وفعل مجزوم وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿ءَامَنَ﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿اللَّهُ﴾ مفعول به.

﴿فَعَسَىٰ أَوْلَتْكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ .

﴿فَعَسَىٰ﴾ : الفاء : عاطفة مضمنة معنى التعليل أو استثنائية ﴿عَسَى﴾ فعل ماض ناقص من أفعال الرجاء ﴿أَوْلَتْكَ﴾ اسمها ﴿أَن يَكُونُوا﴾ ناصب وفعل ناقص واسمه ﴿مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ خبره وجملة ﴿يَكُونُوا﴾ مع أن المصدرية في تأويل مصدر منصوب على كونه خبر ﴿عَسَى﴾ ولكنه في تأويل اسم الفاعل، تقديره: عسى أولئك كونهم مهتدين؛ أي: عسى أولئك كائنين من المهتدين، والمعنى: حق كونهم من المهتدين، وجملة ﴿عَسَى﴾ معطوفة على جملة قوله ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ أو مستأنفة.

﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ .

﴿أَجْعَلْتُمْ﴾ : الهمزة : للاستفهام الإنكاري ﴿جعلتم﴾ فعل وفاعل والجملة مستأنفة ﴿سِقَايَةَ الْحَاجِّ﴾ مفعول أول ومضاف إليه ﴿وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ معطوف عليه ﴿كَمَنِ﴾ جار ومجرور في محل المفعول الثاني، لـ ﴿جعل﴾ ولكنه على تقدير مضاف كما مر في بحث التفسير؛ أي: أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، كائنين كإيمان من آمن بالله ﴿آمَنَ﴾ فعل ماض وفاعله ضمير يعود على ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَالْيَوْمِ﴾ معطوف على الجلالة ﴿الْآخِرِ﴾ صفة لـ ﴿اليوم﴾ والجملة الفعلية صلة ﴿من﴾ الموصولة ﴿وَجَاهَدَ﴾ فعل ماض ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على ﴿من﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿آمَنَ﴾ ﴿لَا يَسْتَوِينَ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ﴾ فعل ومفعول ﴿الظَّالِمِينَ﴾ صفة لـ ﴿الْقَوْمَ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأَوْلَتْكَ هُ الْفَائِزُونَ﴾ .

﴿الَّذِينَ﴾ مبتدأ ﴿آمَنُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿وَهَاجَرُوا﴾

وَجَهْدُوا﴾ معطوفان عليه ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿جَاهِدُوا﴾ ﴿يَأْمُرُكُمُ﴾ متعلق به أيضاً ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ معطوف على ﴿أَمْوَالِهِمْ﴾ ﴿أَعْظَمُ﴾ خبر المبتدأ ﴿دَرَجَةً﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: ظرف ومضاف إليه متعلق بـ ﴿أَعْظَمُ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَأُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُرُ﴾ ضمير فصل ﴿الْفَائِزُونَ﴾ خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها.

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَوَرْضٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا فَيْعٌ ثَقِيمٌ﴾ ﴿خَلِيلِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ﴾ فعل ومفعول وفاعل والجملة مستأنفة ﴿بِرَحْمَةٍ﴾ متعلق ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ ﴿مِنْهُ﴾ صفة الرحمة ﴿وَرْضٍ وَجَنَّتِ﴾ معطوفان على رحمة ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم ﴿فِيهَا﴾ جار ومجرور حال من ﴿فَيْعٌ﴾ وهو مبتدأ مؤخر ﴿ثَقِيمٌ﴾ صفة له والجملة الاسمية في محل الجر صفة لجنات. ﴿خَلِيلِينَ﴾ حال مقدرة من ضمير ﴿لَهُمْ﴾ أو من ضمير ﴿يُبَشِّرُهُمْ﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿خَلِيلِينَ﴾ ﴿أَبَدًا﴾ منصوب على الظرفية، متعلق بـ ﴿خَلِيلِينَ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه ﴿عِنْدَهُ﴾ ظرف ومضاف إليه خبر مقدم ﴿أَجْرٌ﴾ مبتدأ مؤخر ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة له، والجملة من المبتدأ والخبر في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَلِئُونَكُمْ ءَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا﴾ حرف نداء ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة و﴿الهاء﴾ حرف تنبيه زائد تعويضاً عما فات أي من الإضافة وجملة النداء مستأنفة ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل الرفع صفة لـ ﴿أَيُّ﴾ ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل والجملة صلة الموصول ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ فعل وفاعل، مجزم بـ ﴿لَا﴾ الناهية ﴿ءَابَاءَكُمْ﴾ مفعول أول، ومضاف إليه ﴿وَلِئُونَكُمْ﴾ معطوف عليه ﴿ءَوْلِيَاءَ﴾ مفعول ثان، لـ ﴿تَتَّخِذُوا﴾ والجملة الفعلية جواب النداء ﴿إِنِ﴾ حرف شرط ﴿اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ﴾ فعل وفاعل

ومفعول، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿عَلَى الْإِيمَانِ﴾ متعلق بـ ﴿أَسْتَحْبُوا﴾ لتضمنيه معنى اختاروا، وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية معلوم مما قبلها، تقديره: إن استحبوا الكفر على الإيمان لا تتخذوهم أولياء، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَمَنْ﴾ ﴿الْوَاوِ﴾ استثنائية ﴿مَنْ﴾ اسم شرط جازم في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط أو جملة الجواب أو هما على الخلاف المذكور في محله ﴿يَتَوَلَّاهُمْ﴾ فعل ومفعول، مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿مِنْكُمْ﴾ جار ومجرور حال من فاعل ﴿يَتَوَلَّاهُمْ﴾ ﴿فَأُولَئِكَ﴾: ﴿الْفَاءُ﴾ رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُمْ﴾ ضمير فصل ﴿الظَّالِمُونَ﴾ خبر، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها وجملة ﴿مَنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿قَدْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ﴾.

﴿قَدْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ...﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قَدْ﴾ والجملة الفعلية مستأنفة. وإن شئت قلت ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿كَانَ﴾ في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ اسمها ﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ﴾ معطوفات على ﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ ﴿اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع صفة لـ ﴿أَمْوَالٍ﴾ ﴿وَتِجَارَةٌ﴾: معطوف عليه أيضاً ﴿تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع صفة لـ ﴿تِجَارَةٌ﴾ ﴿أَحَبَّ﴾: خبر كان ﴿إِلَيْكُمْ﴾: متعلق به ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق به أيضاً ﴿وَرَسُولِهِ﴾: معطوف على الجلالة ﴿وَجِهَادٍ﴾ معطوف على الجلالة أيضاً ﴿فِي سَبِيلِهِ﴾: متعلق بـ ﴿وَجِهَادٍ﴾.

﴿فَقَرَّبُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿فَقَرَّبُوا﴾ ﴿الْفَاءُ﴾: رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿فَقَرَّبُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الجزم ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها. وجملة ﴿إِنْ﴾

الشرطية في محل النصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾ ﴿حَقٌّ﴾: حرف جر وغاية ﴿يَأْتِ﴾ الله فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقٌّ﴾ بمعنى: إلى ﴿يَأْتِرُهُ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يَأْتِ﴾ والجملة الفعلية مع ﴿أَنْ﴾ المضمرة في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقٌّ﴾ بمعنى: إلى، تقديره: إلى إتيان الله ﴿يَأْتِرُهُ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تَرَبَّصُوا﴾ ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ﴾ فعل ومفعول ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ صفة لـ ﴿الْقَوْمَ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَهَكُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ يقال: هَمَّ بالشئ يهم همّاً - من باب رد - إذا أراد. ﴿أَتَخَشَّنُهُمْ﴾ أصله أتخشيونهم تحركت الياء وانفتح ما قبلها، قلبت ألفاً فالتقى ساكنان، ثم حذفت الألف لبقاء دالها، فصار تخشون بوزن تفعون ﴿غَيِّظَ قُلُوبَهُمْ﴾ وفي «المختار» الغيظ غضب كامن للعجز، تقول: غاظه: من باب باع فهو مغيظ، انتهى.

﴿وَلِيَجَةً﴾ وفي «المصباح» وليج الشيء في غيره يلج - من باب وعد - ولوجاً دخل، وأولجته إيلاجاً أدخلته، والوليجة البطانة، اهـ ويراد بها هنا بطانة السوء من المنافقين والمشركين، وفي «السمين» والوليجة فعيلة، من الولوج، وهو الدخول والوليجة من يداخلك في باطن أمورك، وقال أبو عبيدة: كل شيء أدخلته في شيء وليس منه، فهو وليجة، والرجل في القوم وليس منهم يقال له: وليجة ويستعمل بلفظ واحد للمفرد والمثنى والمجموع، وقد يجمع على ولائج وولج، كصحيفة وصحائف وصحف اهـ.

﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ المساجد جمع مسجد: وهو في الأصل مكان السجود، ثم صار علماً على البيت الذي يعبد الله وحده فيه، كما قال: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ﴿٨﴾ وعمارة المسجد، تطلق تارة على لزومه والإقامة فيه للعبادة، أو لخدمته بتنظيفه أو ترميمه، أو نحو ذلك، وتطلق أخرى على زيارته للعبادة فيه، ومنها: النسك المخصوص المسمى

بالعمرة، وفي «المصباح»: عمرت الدار عمراً، من باب قتل، بنيتها والاسم العمارة بالكسر، اه وفي «المختار»: وعمرت الخراب عمراً، من باب كتب فهو عامر؛ أي: معمور، اه.

﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ لِلرَّكَارِ﴾ السقاية: الموضع الذي يسقى فيه الماء في المواسم وغيرها، ولكن المراد بها هنا المصدر؛ أي: إسقاء الحجاج، وإعطاء الماء لهم، وسقاية العباس موضع بالمسجد الحرام، يستقي فيه الناس، وهو حجرة كبيرة في جهة الجنوب من بئر زمزم، لا تزال ماثلة إلى الآن، ولكن جعلها السعوديون الآن تحت الأرض، وقد يراد^(١) بالسقاية الحرفة، كالحجاجة، وهي سدانة البيت، والسقاية والحجاجة أفضل مآثر قريش، وقد أقرهما الإسلام وفي الحديث «كل مأثرة من مآثر الجاهلية تحت قدمي إلا سقاية الحاج وسدانة البيت» وقد كانت قريش تسقي الزبيب المنبوذ في الماء، وكان يليها العباس بن عبد المطلب في الجاهلية والإسلام وفي «السمين» قوله ﴿سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ لِلرَّكَارِ﴾ الجمهور على قراءتهما مصدرين، على فعالة بكسر الفاء، كالصيانة والوقاية والتجارة، ولم تقلب الياء لتحصلها بقاء التأنيث، بخلاف رداء وعباء لطرؤا التأنيث فيهما، وحينئذ فلا بد من حذف مضاف، إما من الأول، تقديره: أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، كمن آمن بالله، وإما من الثاني، تقديره: أجعلتم السقاية والعمارة كإيمان من آمن، أو كعمل من آمن، كما مر.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتُوهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَغْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ و﴿أَغْظَمُ﴾^(٢): اسم تفضيل يجوز أن يبقى هنا على بابه من التفضيل، ويكون ذلك على تقدير: اعتقاد المشركين بأن في سقايتهم وعمارتهن فضيلة، فخطوبوا على اعتقادهم، أو يكون التقدير: أعظم درجة من الذين آمنوا ولم يهاجروا، ولم يجاهدوا، وقيل: أعظم ليس على بابه، بل هو كقوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

مُسْتَقَرًّا ﴿وَكأنه قيل: عظيمون درجة، و﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾: بالمكانة لا بالمكان.

﴿إِنْ أَسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾ استحب كذا وأحبه بمعنى واحد فالسين والتاء فيه زائدتان ﴿الظَّالِمُونَ﴾ والظلم: وضع الشيء في غير موضعه اللائق به؛ لأنهم وضعوا المحبة في غير موضعها ﴿وَعَشِيرَتُكَ﴾ والعشيرة^(١): الجماعة التي ترجع إلى عقد واحد، وعشيرة الرجل ذوو قرابته الأذنون الذين يعاشرونه، ومن شأنهم التعاون والتناصر، وهو اسم جمع، وقرأ أبو بكر وحماد: ﴿عشيراتكم﴾ بجمع السلامة، فقال الأخفش: لا تكاد العرب تجمع عشيرة على عشيرات، وإنما يجمعونها على عشائر جمع تكسير ﴿أَقْرَبْتُهُمَا﴾ والاقتراف: الاكتساب، يقال: اقترف إذا اكتسب، وأصله اقتطاع الشيء من مكانه، والتركيب يدور على الدنو، والكاسب يدني الشيء من نفسه ويدخله تحت ملكه، والتجارة: الأمتعة التي يشترونها ليربحوا فيها، وكسادهما عدم نفاقها، لفوات وقت بيعها، بالهجرة ومفارقة الأوطان، يقال: كسد الشيء كساداً وكسوداً إذا بار ولم يكن له نفاق ﴿وَمَسْكِنُ تَرَضُونَهَا﴾ جمع مسكن، وهو المنزل المتخذ سكناً، والمراد بها هنا: المنازل التي تعجبهم وتميل إليها أنفسهم، ويرون الإقامة فيها أحب إليهم من المهاجرة إلى الله ورسوله والتربص الانتظار و﴿أمره﴾ عقوبته عاجلاً أو أجلاً، كما مر ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ وفي «التحرير» الفسق هنا: الكفر، ويدل عليه ما قبله من الهداية والكفر ضلال، والضلال: ضد الهداية، وإن كان ذلك في المؤمنين الذين لم يهاجروا، فيكون الفسق: الخروج عن الطاعة، فإنهم لم يمثلوا أمر الله تعالى ولا أمر رسوله ﷺ في الهجرة.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات من ضروب البلاغة والفصاحة والبيان والبدیع أنواعاً:

فمنها: التحضيض المضمن معنى التوبيخ في قوله: ﴿أَلَا تَقْبَلُونَ﴾ وهو

(١) الشوكاني.

الطلب بحث وإزعاج، فالمعنى: قاتلوا قوماً... إلخ.

ومنها: ذكر اسم الجلالة مكان الضمير في قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ لتربية المهابة وإدخال الروعة في القلب.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَهُمْ بَدَأُكُمْ﴾؛ أي: بالقتال؛ لأنه مجاز عن إعانتهم لبني بكر على خزاعة قال أبو السعود: الإعانة على القتال بإعطاء السلاح تسمى قتالاً مجازاً اهـ.

ومنها: الاستفهام الإنكاري في قوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ﴾ وفي قوله ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا﴾.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ﴾؛ لأنه كلام مستأنف، خوطب به المشركون التفاتاً من الغيبة في قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ وفيه أيضاً مجاز الحذف؛ لأنه على تقدير: أجعلتم أهل سقاية الحاج كما مر.

ومنها: طباق السلب في قوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ وهو الجمع بين فعلين من نوع واحد، أحدهما منفي والآخر مثبت؛ لأن الأول هنا في قوة المنفي لدخول همزة الاستفهام الإنكاري عليه.

ومنها: مقابلة الجمع بالجمع في قوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾؛ لأن المراد النهي لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالة فرد من أفراد المشركين، بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لانقسام الآحاد إلى الآحاد، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾.

ومنها: مراعاة اللفظ تارة والمعنى أخرى في قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ﴾ فيه مراعاة لفظ (من) وقوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ فيه مراعاة معناها.

ومنها: المزاجعة في قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَإِبْنَاؤُكُمْ...﴾ إلى آخر الآية وهي أن يزواج؛ أي: يقارن بين أمرين فأكثر في الشرط والجزاء.

ومنها: تعريف جزئي الكلام مع الإتيان بضمير الفصل، إفادة للحصر في قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾؛ أي: هم الفائزون لا غيرهم.

ومنها: القصر في قوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ وفيه أيضاً تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر،
تفخيماً لشأنهما، وإظهاراً لفضلهما.

ومنها: التنكير في قوله: ﴿يَرْحَمَهُ مِنُّهُ وَرِضْوَانٌ﴾ للتفخيم والتعظيم؛ أي:
برحمة لا يبلغها وصف واصف.

ومنها: الإتيان بصيغة الأمر مراداً به التهديد والوعيد، في قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا
حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ نظير قوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية، في قوله: ﴿لَمْ يَكُنْ فِيهَا نَفْسٌ مَّقِيمٌ﴾ شبه
الدوام بالإقامة، فاشتق منه مقيم بمعنى دائم، على طريقة الاستعارة التصريحية.
ومنها: الحذف والزيادة في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدِيرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ قِيلُوا الَّذِينَ لَا يُمِئُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَنَنْهَاهُ اللَّهُ أَنْ يُفَكِّكَوْنَ ﴿٣٠﴾ اتَّخَذُوا أَسْبَاقَهُمْ وَرَهْبَتَهُمْ أَرْكَانًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكَوَّى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ ﴿٣٥﴾﴾.

المناسبة

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما ذكر فيما قبلها أن^(١) الخير

(١) المراغي.

والمصلحة للمؤمنين في ترك ولاية أولي القربى من الكافرين، وفي إثارة حب الله ورسوله ﷺ، والجهاد في سبيله على حب أولى القربى والعشيرة والمال والسكن ونحوها، مما يحب.. أبان فيها أن نصر الله للمؤمنين في المواطن الكثيرة، لم يكن بقوة العصبية، ولا بقوة المال، ولا بما يشتري به من الزاد والعتاد، بل كان بفضل الله عليهم بهذا الرسول، الذي جاءهم بذلك الدين القويم، وإن هزيمتهم وتوليهم يوم حنين، كان ابتلاء لهم على عجبهم بكثرتهم، ورضاهم عنها، ونصرهم من بعد ذلك كان بعناية خاصة من لدنه، ليتذكروا أن عنايته تعالى للمؤمنين بالقوة المعنوية، لا بالكثرة العددية وما يتعلق بها. وقال أبو حيان^(١): مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما قدم قوله: ﴿قَتَلُوهُمْ يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَضْرِبُكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ واستطرد بعد ذلك بما استطرد ذكرهم تعالى نصره إياهم في مواطن كثيرة. انتهى.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نجس...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنه لما أمر^(٢) النبي ﷺ أبا بكر حين أمره على الحج سنة تسع من الهجرة أن يبلغ الناس، أنه لا يحج بعد هذا العام مشرك، ثم أمر علياً أن يتبع أبا بكر، فيقرأ على الناس أول سورة براءة يوم الحج الأكبر وينبذ إليهم عهدهم، وأن الله بريء من المشركين ورسوله.. قال الناس: يا أهل مكة، ستعلمون ما تلقون من الشدة، لانقطاع السبل، وفقد الحمولات، فنزلت هذه الآية لدفع تلك الشبهة، فقال سبحانه: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال ابن عباس: كان المشركون يجيئون إلى البيت. ويجيئون معهم بالطعام، يتجرون فيه، فلما نهوا أن يأتوا البيت.. قال المسلمون: فمن أين لنا الطعام؟ فأنزل الله ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً...﴾ الآية، قال: فأنزل الله عليهم المطر وكثر خيرهم حين ذهب المشركون عنهم، وأسلم أهل اليمن، وجاءهم الناس من كل فج.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراغي.

قوله تعالى: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر أحكام المشركين، في إظهار البراءة من عهودهم، وفي إظهار البراءة منهم في أنفسهم، وفي وجوب مقاتلتهم، وإبعادهم عن المسجد الحرام.. أردف ذلك بحكم قتال أهل الكتاب، وبيان الغاية منه، وفي ذلك توطئة للكلام في غزوة تبوك مع الروم من أهل الكتاب والخروج إليها في زمن العسرة والقيظ - شدة الحر - وما يتعلق بها من فضيحة المنافقين وهتك حجب كفرهم، وتمحيص المؤمنين، وإن كان النبي ﷺ لم يقاتل فيها الروم، لما سيأتي.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر^(١) في الآيات السابقة أنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر على الوجه الصحيح.. أردف ذلك بشرح المجمل في هذه الآيات، فنقل عنهم، أنهم أثبتوا لله ابناً، وهذا بمنزلة الشرك بالله، فإن طرق الشرك مختلفة، وأنهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً، يحرمون ويحللون، وأنهم يسعون في إبطال الإسلام وإخفاء الدلائل الدالة على صدق رسوله، وصحة دينه.

قوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر في الآيات السالفة أن اليهود والنصارى، اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، وأنهم ما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً، فعبدوا غيره من دونه.. أردف ذلك بذكر سيرة جمهرة هؤلاء الرؤساء الدِّينيين في معاملاتهم مع الناس، ليعرف المسلمون حقيقة أحوالهم، والدواعي التي تحملهم على إطفاء نوره، ببيان أن أكثرهم عباد شهوات وأرباب أهواء، وذوو أطماع وحرص على أموال الناس بالباطل، وأنه ما حملهم على مقاومة الإسلام إلا خوف ضياع تلك اللذات، وفوات تلك

(١) المراغي.

الشهوات، ثم أوعد الباخلين الذين يكتزون الذهب والفضة في صناديقهم ولا ينفقونها في سبل البر والخير بالعذاب الأليم، وفي نار جهنم يوم يحمى على تلك الأموال المكنوزة، فتصير كالنار التهاباً، ثم تكوى بها الجباه والجنوب والظهور، ويقال لهم: هذا جزاء صنيعكم في الدنيا، منعموه البائس الفقير، لتتمتعوا به، فكان جزاؤكم أن صار وبالاً عليكم، وميسماً تكتوون به على جنوبكم وظهوركم، فلم تنتفعوا به في دين ولا دنيا.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) البيهقي في «الدلائل»، عن الربيع بن أنس، أن رجلاً قال يوم حنين: لن نغلب من قلة، وكانوا اثني عشر ألفاً، فشق ذلك على رسول الله ﷺ، فأنزل الله ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: كان المشركون يجيئون إلى البيت ويحيئون معهم بالطعام، يتجرون فيه، فلما نهوا أن يأتوا البيت.. قال المسلمون: من أين لنا الطعام؟ فأنزل الله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير، قال: لما نزلت ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِمِهِمْ هَكَذَا﴾.. شق ذلك على المسلمين، وقالوا: من يأتينا بالطعام والمتاع؟ فأنزل الله ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وأخرج مثله عن عكرمة وعطية العوفي والضحاك وقتادة وغيرهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ...﴾ الآية، سبب نزولها^(٢): ما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس، قال: أتى رسول الله ﷺ سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى ومحمد بن دحية وشاس بن قيس ومالك بن الصيف، فقالوا: كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا، وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله؟ فأنزل الله في ذلك ﴿وَقَالَتِ

(١) لباب القول.

(٢) لباب القول.

الْيَهُودُ... ﴿الآيَةُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُوَفُّونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآيتين، سبب نزولهما^(١): ما أخرجه البخاري عن زيد بن وهب، قال: مررت بالريذة فإذا أنا بأبي ذر رضي الله عنه فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في: ﴿وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُوَفُّونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذلك، وكتب إلى عثمان - رضي الله عنه - يشكوني، فكتب إليَّ عثمان أن أقدم المدينة فقدمتها. فكثر عليَّ الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان، فقال لي: إن شئت تنحيت فكنت قريباً، فذاك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمروا عليَّ حبشياً.. لسمعت وأطعت.

التفسير وأوجه القراءة

وعزتي وجلالي ﴿لَقَدْ صَرَّكُمُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى أيها المؤمنون ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ وأماكن ﴿كَثِيرَةٍ﴾ للحرب، توطنون فيها أنفسكم على لقاء عدوكم، وفي مشاهد تلتقون فيها أنتم وهم في صعيد واحد للطعان والنزال إحقاقاً وإظهاراً لدينه.

روى أبو يعلى عن جابر، أن عدد غزواته ﷺ إحدى وعشرون، قاتل بنفسه في ثمانٍ، منها: بدر، وأحد، والأحزاب، والمصطلق، وخيبر، ومكة، وحنين، والطائف.

وبعوثه وسراياه ست وثلاثون، واختار جمع من العلماء، أن المغازي والسرايا كلها ثمانون ولم يقع في بعضها قتال، ونصرهم في كل قتال إما نصراً كاملاً وهو الأكثر، وإما نصراً مشوباً بشيء من التربية على ذنوب اقترفوها، كما في أحد إذ نصرهم أولاً ثم أظهر عليهم العدو، لمخالفتهم أمر القائد الأعظم،

(١) البخاري.

في أهم أوامر الحرب، وهو حماية الرماة لظهورهم، وكما في حنين من الهزيمة في أثناء المعركة والنصر التام في آخرها.

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾؛ أي: ولقد نصركم الله سبحانه وتعالى أيضاً يوم قتالكم مع هوازن، في وادي حنين، فهوازن قبيلة حليلة السعدية، مرضعة رسول الله ﷺ وحنين اسم وادي بين مكة والطائف، بينه وبين مكة ثمانية عشر ميلاً، وذلك لما فتح رسول الله ﷺ مكة وقد بقيت أيام من شهر رمضان.. خرج في شوال، في تلك السنة، وهي سنة ثمان من الهجرة، متوجهاً إلى حنين لقتال هوازن وثقيف، والظرف في قوله: ﴿إِذْ أَغْجَبْتَكُمْ﴾؛ أي: إذ أفرحت وبشرت أنفسكم ﴿كَثَرْتُمْ﴾؛ أي: كثرة عددكم وعددكم بدل من يوم؛ أي: نصركم يوم حنين إذ أعجبت أنفسكم كثرة عددكم وعددكم، إذ كنتم اثني عشر ألفاً، عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار الذين فتحوا بمكة، وألفان من الطلقاء، وهم الأسراء الذين أخذوا يوم فتح مكة وأطلقوا، وهم أسلموا بعد فتح مكة في هذه المدة القليلة، وكان الكفار من هوازن وثقيف أربعة آلاف فقط، ومعهم أمداد من سائر العرب، فقال قائل منكم - قيل اسمه سلمة بن سلامة الأنصاري - افتخاراً بكثرتكم: لن نغلب اليوم من قلة؛ أي: من أجلها؛ أي نحن كثيرون فلا نغلب، فأحزنت تلك الكلمة رسول الله ﷺ، فكانت الهزيمة عليكم؛ أي: فكانت الهزيمة عقوبة لكم على هذا الغرور والعجب، وتربية للمؤمنين حتى لا يغتروا بالكثرة مرة أخرى ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ﴾، أي: فلم تدفع عنكم كثرتكم ﴿شَيْئاً﴾ من عار الغلب والهزيمة ولم تفدكم في مقاومة العدو ﴿وَضَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ﴾ الواسعة من شدة الخوف ﴿يَمَّا رَجَبْتَ﴾؛ أي: مع رحبها وسعتها، فالباء^(١) بمعنى مع، و﴿مَا﴾ مصدرية والمعنى: إن الأرض مع كونها واسعة الأطراف ضاقت عليكم بسبب ما حل بكم من الخوف والوجل، فلم تجدوا وسيلة للنجاة إلا الهرب والفرار من العدو ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ﴾؛ أي: انهزمت حالة كونكم ﴿مُذِيرِينَ﴾؛ أي: مولين أدياركم جاعلين لها إلى جهة عدوكم، لا تلوون على شيء، وثبت رسول الله ﷺ، وثبت

(١) الشوكاني.

طائفة قليلة منهم عمه العباس وأبو سفيان بن الحارث ثم تراجع المسلمون، فكان النصر والظفر لهم.

وقال البراء بن عازب^(١): كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم.. انكشفوا وأكبنا على الغنائم، فاستقبلونا بالسهم وانكشف المسلمون عن رسول الله ﷺ، ولم يبق معه ﷺ إلا عمه العباس، وهو أخذ بلجام بغلته، وابن عمه أبا سفيان حرب بن الحارث بن عبد المطلب، وهو أخذ بركابه، وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح، وهو ﷺ يركض بغلته الشهباء نحو الكفار، لا يبالي وهو يقول: «أنا النبي لا كذب، أنا ابن عبد المطلب» ثم قال للعباس: «ناد المهاجرين والأنصار» وكان العباس رجلاً صيتاً، فجعل ينادي: يا عباد الله، يا أصحاب الشجرة، فجاء المسلمون حين سمعوا صوته عنقاً واحداً، وأخذ رسول الله ﷺ بيده كفا من الحصى، فرماهم بها، وقال: «شاهت الوجوه» فما زال أمرهم مدبراً وحدهم قليلاً حتى هزمهم الله تعالى، ولم يبق منهم يومئذٍ أحد إلا وقد امتلأت عيناه من ذلك التراب، فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثَ اللَّهُ السَّكِينَةَ﴾ أي: رحمته التي يحصل بها سكون وثبات وأمن ﴿وَعَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ ﷺ ﴿وَعَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: أنزل ما يسكنهم فيذهب خوفهم حتى وقع منهم الاجترار على قتال المشركين بعد أن ولوا مدبرين، والمراد بالمؤمنين، هم الذين لم ينهزموا، وقيل: الذين انهزموا، والظاهر جميع من حضر منهم؛ لأنهم ثبتوا بعد ذلك وقاتلوا وانتصروا؛ أي: ثم^(٢) أفرغ الله سكينته وطمأنينة من عنده على رسوله ﷺ، بعد أن عرض له الأسف والحزن على أصحابه، حين وقوع الهزيمة لهم، فما ازداد إلا ثباتاً وشجاعة وإقداماً على العدو ﴿وَعَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الذين ثبتوا معه، وأحاطوا ببغلته الشهباء وعلى سائر المؤمنين الصادقين، فأذهب روعهم، وأزال حيرتهم، وأعاد إليهم ما كان قد زلزل من ثباتهم وشجاعتهم وخصوصاً حين سمعوا نداءه ﷺ ونداء عمه العباس إذ دعاهم بأمره.

(٢) المراغي.

(١) المراح.

﴿وَأَنْزَلَ﴾ الله تعالى مع هذه السكينة من السماء ﴿جُنُودًا﴾ من الملائكة ﴿لُرَّوْهَهَا﴾ بأبصاركم، بل وجدتم أثرها في قلوبكم بما عاد إليها من الثبات وشدة البأس، وهم الملائكة أنزلهم لتقوية قلوب المؤمنين، بإلقاء الخواطر الحسنة في قلوبهم، وإلقاء الرعب في قلوب المشركين، لا للقتال؛ لأن الملائكة لم تقاتل إلا في يوم بدر، ﴿وَعَذَّبَ﴾ أعداءكم ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله ورسوله بالقتل والأسر والسيي، وهم قوم مالك بن عوف الدهماني، وقوم كنانة بن عبد يا ليل الثقفي ﴿وَذَلَّلَ﴾ التعذيب بالقتل والأسر ﴿جَزَاءَ الْكَافِرِينَ﴾ بالله ورسوله في الدنيا، ما داموا يستحبون الكفر على الإيمان، ويعادون أهله ويقاثلونهم عليه، ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ التعذيب الذي وقع عليهم في الدنيا بالأسر والخذلان ﴿عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ التوبة عليه من الكافرين فيهديهم إلى الإسلام إذا لم تحط بهم خطيئات الشرك وخرافات، ولم يختم على قلوبهم بالإصرار على الجحود والتكذيب ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿غَفُورٌ﴾ لمن تاب ﴿رَحِيمٌ﴾ لمن آمن وعمل صالحاً؛ أي: وهو تعالى غفور لهم، يتجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي، رحيم بهم يفضل عليهم، ويثيبهم بالأجر والجزاء.

فصل في وفد هوازن وإسلامهم وغنائمهم

وروي عن المسور بن مخرمة وغيره، أن ناساً منهم ^(١) جاؤوا رسول الله ﷺ، فبايعوه على الإسلام، وقالوا: يا رسول الله، أنت خير الناس، وأبر الناس، وقد سبي أهلونا وأولادنا، وأخذت أموالنا، فقال ﷺ «إن ما عندي ما ترون، إن خير القول أصدقه، اختاروا إما ذراريكم ونساءكم وإما أموالكم». قالوا: ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً وهي مفاخر الآباء الذراري والنساء، فقام رسول الله ﷺ، فقال: «إن هؤلاء جاؤونا مسلمين، وإنا خيرناهم بين الذراري والأموال، فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً، فمن كان بيده أسير، وطابت نفسه أن يرده.. فشأنه - أي: فيلزم شأنه - ومن لا.. فليعطنا، وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه»،

(١) المراغي.

قالوا: قد رضيينا وسلمنا، فقال ﷺ: «إنا لا ندرى، لعل فيكم من لا يرضى، فمروا عرفائكم، فليرفعوا ذلك إلينا» فرفعت إليه العرفاء أنهم قد رضوا، ولم تقع غنيمة أعظم من غنيمتهم، فقد كان فيها من الإبل اثنا عشر ألفاً، ومن الغنم ما لا يحصى عدداً، ومن الأسرى ستة آلاف من نسائهم وصبيانهم، وكان فيها غير ذلك، ووقعة حنين مذكورة في كتب السير والحديث بطولها وتفصيلها، فلا نطيل الكلام بذلك.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وصدقوا بما جاء به محمد ﷺ، ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾؛ أي: أنجاس فاسدوا الاعتقاد، يشركون بالله ما لا يضر ولا ينفع، فيعبدون الرجس من الأوثان والأصنام، ويدينون بالخرافات والأوهام، ويأكلون الميتة والدم، وهي أقدار حسية، ويستحلون القمار والزنا، ويستبيحون الأشهر الحرم، وهي: أرجاس معنوية فمن أجل هذا ﴿فَلَا يَقْرَأُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَمَدٍّ عَلَيْهِمْ هَكَذَا﴾؛ أي: بعد هذه السنة التي حصل فيها النداء بالبراءة من المشركين، وهي السنة التاسعة من الهجرة؛ أي: لا تمكنوهم بعد هذا العام، أن يدخلوا المسجد الحرام بدخول أرض الحرم، فضلاً عن دخول البيت نفسه وطوافهم فيه عراً، يشركون بربهم في التلبية، وإذا صلوا.. لم تكن صلاتهم إلا مكاءً وتصدية.

تنبيه: واعلم أن بلاد الإسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام^(١):

١ - الحرم: فلا يجوز لكافر أن يدخله بحال، لظاهر الآية، وبذلك قال الشافعي وأحمد ومالك: فلو جاء رسول من دار الكفر والإمام في الحرم.. لا يأذن له في دخوله الحرم، بل يخرج إليه بنفسه، أو يبعث إليه من يسمع رسالته خارج الحرم وأبو حنيفة يجيز للمعاهد دخول الحرم بإذن الخليفة أو نائبه.

٢ - الحجاز: وهو ما بين عدن إلى ريف العراق في الطول، ومن جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام عرضاً، ويجوز للكافر دخولها

(١) المراغي.

بالإذن، ولكن لا يقيمون فيها أكثر من ثلاثة أيام، روى مسلم عن ابن عمر، أنه سمع رسول الله ﷺ، يقول: «لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب، فلا أترك فيها إلا مسلماً» وفي رواية لغير مسلم: وأوصى، فقال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب» فلم يتفرغ لذلك أبو بكر، وأجلاهم عمر في خلافته، وأخرج مالك في «الموطأ» مرسلاً: «لا يجتمع دينان في جزيرة العرب» وروى عن مسلم عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «إن الشيطان قد يئس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب، ولكن في التحريش بينهم».

٣ - سائر بلاد الإسلام: فيجوز للكافر أن يقيم فيها بعهد وأمان وذمة، ولكن لا يدخل المساجد إلا بإذن مسلم، وقرأ الجمهور: ﴿نَجَسٌ﴾، بفتح النون والجيم، وهو مصدر نجس نجساً بكسر الجيم وضمها في الماضي؛ أي: قذر قذراً، وقرأ أبو حيوة^(١): ﴿نَجَسٌ﴾ بكسر النون وسكون الجيم، وهو اسم فاعل، من نجس، فخفضه بعد الاتباع، كما قالوا: في كبد كبد، وفي كرش كرش، وقرأ ابن السميعة: ﴿أَنْجَسَ﴾ فيحتمل أن يكون جمع نجس المصدر، وجمع نجس اسم فاعل.

ولما امتنع المشركون من دخول الحرم، وكانوا يتجرون ويأتون مكة بالطعام، وكانت معاش أهل مكة من التجارات، فخافوا الفقر وضيق العيش، وذكروا ذلك لرسول الله ﷺ. . أنزل الله تعالى قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ سَبَبَ امْتِنَاعِ الْمُشْرِكِينَ مِنْ مَكَّةَ عِيْلَةً﴾؛ أي: فقرأ بسبب قلة جلب الأقوات، وضروب التجارات التي كان يجلبها المشركون، من أرباب المزارع في الشعاب، والوديان من البلاد ذات البساتين والمزارع، كالطائف وأرباب المتاجر ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ ورزقه وعطائه من وجه آخر ﴿إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ذلك، وفضله كثير، فقد صاروا بعد الإسلام ومنع المشركين من الحرم أغنى مما كانوا قبل ذلك، فقد تعددت وسائل الغنى فيما بعد، وصدق

(١) البحر المحيط.

وعده، فأرسل الله تعالى عليهم السماء مدراراً أغزر بها خيرهم، وأكثر ميرهم، وأسلم أهل جدة وحنين وأهل اليمن وصنعاء وتبالة، وصاروا يجلبون الطعام لأهل مكة، وأسلم أولئك المشركون، ولم يبق أحد منهم يمنع من الحرم، ثم جاءتهم الثروة من كل جانب، بما فتح الله عليهم من البلاد، فكثرت الغنائم، وتوجه إليهم الناس من كل فجٍّ، ومهد الله لهم سبل الرزق، من إمارة وتجارة وزراعة وصناعة، وكان نصيب مكة من ذلك عظيماً بكثرة الحاج، وأمن طرق التجارة.

وقيد^(١) هذا الغني بمشيئته التي لا يشك مؤمن في حصول ما تتعلق به، لتقوية إيمانهم بربهم واتكالهم عليه دون كسبهم وحده، وإن كانوا مأمورين به، لأنه من سننه في خلقه، ولكن لا يجوز أن ينسوا توفيقه وتأيدته لهم، فهو الذي نصرهم وأغناهم، وسيزيدهم نصراً وغنى.

وقال أبو حيان^(٢): وعلق بالمشيئة، لأنه يقع في حق بعض دون بعض، وفي وقت دون وقت. وقيل: لإجراء الحكم على الحكمة، فإن اقتضت الحكمة والمصلحة إغناءكم.. أغناكم، وقال القرطبي: إعلاماً بأن الرزق لا يأتي بحيلة ولا اجتهداد، وإنما هو فضل الله. ويروى للشافعي:

لَوْ كَانَ بِالْحِيلِ الْغِنَى لَوَجَدْتَنِي بِنُجُومِ أَقْطَارِ السَّمَاءِ تَعَلَّقِي
لَكِنَّ مَنْ رُزِقَ الْحِجَا حُرِمَ الْغِنَى ضِدَّانِ مَفْتَرِقَانِ أَيَّ تَفَرُّقٍ
وَمِنَ الدَّلِيلِ عَلَى الْقَضَاءِ وَكُؤْنِهِ بُؤْسُ اللَّيْبِ وَطَيْبُ عَيْشِ الْأَحْمَقِ
وقرأ ابن مسعود وعلقمة من أصحابه: ﴿عائلة﴾، وهو مصدر كالعاقبة،
والعاقبة والقابلة أو نعت لمحدوف؛ أي: حالاً عائلة. وقيل: معناه: خصلة شاقة
﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمٌ﴾ بما يكون من مستقبل أمركم في الغنى والفقر،
عليم بأحوالكم وبمصالحكم ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما دبره لكم، فلا يعطي ولا يمنع إلا عن
حكمة وصواب، وحكيم فيما يشرعه لكم، من أمرٍ ونهي، كأمركم بقتال

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

المشركين بعد انقضاء عهودهم، ونهيكم عن قرب المشركين للمسجد الحرام بعد عامهم هذا، ونهيكم عن اتخاذ آبائكم وإخوانكم منهم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان، والخطاب في قوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ﴾ للنبي ﷺ وأصحابه.

والمعنى: قاتلوا أيها المؤمنون أهل الكتاب الذين لا يؤمنون بالله، ولا بمجيء اليوم الآخر؛ لأن^(١) اليهود مثنية، والنصارى مثثة، فإن قلت: ^(٢) اليهود والنصارى، يزعمون أنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر، فكيف أخبر الله عنهم أنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر؟

قلت: إيمانهم بالله ليس كإيمان المؤمنين، وذلك أن اليهود يعتقدون التجسيم والتشبيه، والنصارى يعتقدون الحلول، ومن اعتقد ذلك.. فليس بمؤمن بالله، بل هو مشرك بالله، وقيل: من كذب رسولاً من رسل الله.. فليس بمؤمن بالله، واليهود والنصارى يكذبون أكثر الأنبياء، فليسوا بمؤمنين بالله، وأما إيمانهم باليوم الآخر.. فليس كإيمان المؤمنين، وذلك يعتقدون بعثة الأرواح دون الأجساد ويعتقدون أن أهل الجنة لا يأكلون ولا يشربون فيها ولا ينكحون، ومن اعتقد ذلك.. فليس إيمانه كإيمان المؤمنين، وإن زعم أنه مؤمن ﴿وَلَا يَحْمِلُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى في الكتاب ﴿وَرَسُولِهِ﴾؛ أي: ولا ما حرم رسوله محمد ﷺ في السنة، من الخمر والخنزير، وسائر المحرمات، كالربا وأخذ أموال الناس بالباطل، أو المعنى: ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله المرسل إليهم في التوراة والإنجيل؛ أي: لا يعملون بما في التوراة والإنجيل، بل حرفوهما وأتوا بأحكام كثيرة من عند أنفسهم.

والمعنى: أنهم يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملاً ﴿وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾؛ أي: ولا يتمسكون دين الحق، الذي هو دين الإسلام، أو لا يعتقدون صحة دين الإسلام الذي هو الدين الحق، حالة كون هؤلاء المذكورين

(٢) الخازن.

(١) النسفي.

﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؛ أي: من الذين أعطوا التوراة والإنجيل وهم اليهود والنصارى ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾؛ أي: قاتلوهم حتى يعطوا الجزية، أو يسلموا؛ أي: حتى يقبلوا إعطاء الجزية لكم، والمراد بإعطائها التزامها بالعقد. وإن لم يجيء وقت دفعها، ذكره في «الفتوحات». والجزية: هي ما يعطي المعاهد من أهل الكتاب على عهده، وهي الخراج المضروب على رقابهم، سميت جزية للاجتزاء بها في حقن دمائهم ﴿عَنْ يَدٍ﴾؛ أي: عن قهر وغلبة يقال لكل من أعطى شيئاً كرهاً من غير طيب نفس: أعطى عن يد، وقال ابن عباس: يعطونها بأيديهم، ولا يرسلون بها على يد غيرهم؛ أي: حتى يعطوها عن يد إلى يد نقداً، غير نسيئة، لا مبعوثاً على يد أحد، ولكن عن يد المعطي إلى يد الآخذ، وقيل: يعطونها مع إقرارهم بإنعام المسلمين عليهم بقبولها منهم، لأن ترك أرواحهم عليهم بقبول الجزية ومنهم نعمة عظيمة ﴿وَهُمْ صَافِرُونَ﴾؛ أي: والحال أنهم أذلاء مهجورون، منقادون لحكم الإسلام، يجرون إلى الموضع الذي يقبض منهم فيه بالعنف، حتى يؤديوها عن أيديهم.

وحاصل معنى الآية^(١): قاتلوا أهل الكتاب إذ هم جمعوا أربع صفات، هي العلة في عدوانهم للإسلام، ووجوب خضوعهم لحكمه ما داموا في دار الإسلام، إذ لو أجزى لهم حمل السلاح.. لأفضى ذلك إلى قتال المسلمين في دارهم ومساعدة من يهاجمهم فيها، كما فعل يهود المدينة وما حولها بعد تأمين النبي ﷺ لهم وجعلهم حلفاء له، وأجاز لهم الحكم فيما بينهم بشرعهم، وسمح لهم بالعبادة على النحو الذي يريدون، وكذلك فعل مع نصارى الروم في حدود البلاد العربية.

وهذه الأمور الأربعة التي أسند إليهم تركها، هي أصول كل دين إلهي، ومن ثم، أمر بقتال الذين لا يقيمونها، وهي:

١ - أنهم ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ وقد شهد القرآن بأن اليهود والنصارى فقدوا

(١) المراغي.

الإيمان، يهدم أساسه، وهو التوحيد، إذ قد اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، يشرعون لهم العبادات، ويحرمون ويحللون، فيتبعونهم، وبذا أشركوهم في الربوبية، ومنهم من أشرك به في الألوهية، كالذين قالوا: عزيز ابن الله، والذين قالوا: المسيح ابن الله، أو هو الله.

٢ - أنهم ﴿لَا﴾ يؤمنون ﴿بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إذ هم يقولون: إن حياة الآخرة حياة روحانية محضة، يكون الناس فيها كالملائكة، لكننا نؤمن بأن الإنسان لا تنقلب حقيقته، بل يبقى مؤلفاً من جسد وروح، ويتمتع بنعيم الأرواح والأجساد، ولا يوجد فيما بين يدي اليهود والنصارى من التوراة نصوص صريحة في البعث والجزاء بعد الموت، بل فيها إشارات غير صريحة في ذلك.

٣ - أنهم ﴿لَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ فاليهود لا يحرمون ما حرم في شرعهم الذي جاء به موسى، ونسخ بعضه عيسى، ولا يلتزمون العمل بما حرم، فقد استحلوا أكل أموال الناس بالباطل، كالربا وغيره، واتبعوا عادات المشركين في القتال والنفي، ومفاداة الأسرى، والنصارى استباحوا ما حرم عليهم في التوراة مما لم ينسخه الإنجيل، فأباحوا جميع محرمات الطعام والشراب، إلا ما ذبح للأصنام، فقد ثبت في كتبهم أن الله حرم عليهم الشحوم فأذابوها وباعوها، وأكلوا أثمانها، وحرم عليهم أشياء كثيرة فأحلوها.

٤ - أنهم ﴿لَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ إذ أن ما يتقلدونه إنما هو دين تقليدي، وضعه لهم أساقفتهم وأحبارهم بأرائهم الاجتهادية، وأهوائهم المذهبية، لا دين الحق الذي أوحاه الله تعالى إلى موسى وعيسى عليهما السلام.

والخلاصة: قاتلوا أيها المؤمنون من وصفوا بتلك الصفات الأربعة إذا وجد منهم ما يقتضي القتال، كالاعتداء عليكم، أو على بلادكم، أو اضطهادكم وفتنتكم عن دينكم، أو تهديد أمنكم وسلامتكم، كما فعل بكم الروم وكان ذلك سبباً لغزوة تبوك؛ أي: قاتلوهم إلى أن تأمنوا عدوانهم، بإعطائكم الجزية، بشرط أن تكون صادرة عن يد؛ أي: من قدرة واسعة فلا يظلموا ولا يرهقوا، وبشرط أن يخضعوا لسيادتكم وحكمكم، وبذا يسهل السبيل لاهتدائهم إلى الإسلام بما

يشاهدون من عدلكم، وفضائلكم التي يرونها رأي العين.

فإن أسلموا . . عمّ الهدى والعدل، وإن لم يسلموا وأعطوا الجزية . . وجب تأمينهم وحمايتهم والدفاع عنهم، وإعطاؤهم حريتهم في دينهم، ومعاملتهم بالعدل والمساواة كالمسلمين، لهم ما لنا وعليهم ما علينا، ويحرم ظلمهم وإرهابهم بتكليفهم ما لا يطيقون، ويسمون حيثئذ: أهل الذمة إذ كل هذه الحقوق تكون لهم بمقتضى ذمة الله وذمة رسوله، أما الذين يعقد بيننا وبينهم صلح بعهد وميثاق، يعترف به الطرفان . . فيسمون: المعاهدين، أو أهل العهد، ولقب^(١) أهل الكتاب والذين أوتوا الكتاب وإن كان عاماً خص به اليهود والنصارى؛ لأنهم هم الذين كانوا مخالطين ومجاورين للأمة العربية ومعروفين لديها، كما قال تعالى: مخاطباً لمشركي العرب ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْرُسُوا فَخْرَ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُمْ عَادُوا لِلْعَدَاوَةِ الَّتِي كَانَتْ أَهْلُهَا﴾ .

فصل في الجزية

واعلم^(٢): أن قدر الجزية أقلها دينار، ولا يجوز أن ينقص عنه، ويقبل الدينار من الغني والفقير والمتوسط، ويدل عليه ما روي عن معاذ بن جبل، أن رسول الله ﷺ لما وجهه إلى اليمن . . أمره أن يأخذ من كل حال؛ أي: محتلم ديناراً أو عدله من المعافرة - ثياب تكون باليمن - أخرجته أبو داود، فالنبي ﷺ أمره أن يأخذ من كل محتلم وهو البالغ ديناراً، ولم يفرق بين الغني والفقير والمتوسط، وفيه دليل على أنه لا تؤخذ الجزية من الصبيان والنساء، وإنا تؤخذ من الأحرار البالغين، وذهب قوم إلى أن على كل موسر أربعة دنائير، وعلى كل متوسط دينارين، وعلى كل فقير ديناراً، وهو قول أصحاب الرأي، ويدل عليه ما روي أن عمر بن الخطاب ضرب الجزية على أهل الذهب أربعة دنائير وعلى أهل الورق أربعين درهماً، ومع ذلك أرزاق المسلمين وضيافة ثلاثة أيام، أخرجته مالك في «الموطأ» .

(٢) الخازن.

(١) المراغي.

وقال أصحاب الشافعي: أقل الجزية دينار، لا يزداد على الدينار إلا بالتراضي، فإذا رضي أهل الذمة بالزيادة.. ضربنا على المتوسط دينارين وعلى الغني أربعة دنانير.

وقال العلماء: إنما أقر أهل الكتاب على دينهم الباطل، بخلاف أهل الشرك، حرمة لأبائهم الذين انقضوا على الدين من شريعة التوراة والإنجيل، قبل النسخ والتبديل، وأيضاً فإن بأيديهم كتباً قديمة، وربما تفكروا فيها فيعرفون صدق محمد ﷺ وصحة نبوته، فأمهلوا لهذا المعنى، وليس المقصود من أخذ الجزية من أهل الكتاب، إقرارهم على كفرهم، بل المقصود من ذلك حقن دمائهم وإمهالهم، رجاء أن يعرفوا الحق، فيرجعوا إليه، بأن يؤمنوا ويصدقوا إذا رأوا محاسن الإسلام وقوة دلائله وكثرة الداخلين فيه.

ولما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية السابقة أن اليهود والنصارى لا يؤمنون بالله، ولا يدينون دين الحق.. بيّن في هذه الآية الآتية ما أجمله في تلك فأخبر عنهم أنهم أثبتوا لله ولداً، ومن جوز ذلك على الله.. فقد أشرك به؛ لأنه لا فرق بين من يعبد صنماً وبين من يعبد المسيح، فقد بان بهذا أنهم لا يؤمنون بالله ولا يدينون دين الحق، فقال: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لِعَائِنِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ؛ أَي: قال بعضهم وهم يهود المدينة؛ لأن قول بعضهم لازم لجميعهم وهم سلام ابن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف، أو فنحاص بن عازوراء ﴿عَزَّوَجَلَّ﴾ بن شرخيا ﴿ابْنُ اللَّهِ﴾ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

روى^(١) ابن إسحاق وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتى رسول الله ﷺ سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وأبو أنس وشاس بن قيس ومالك بن الصيف، فقالوا: كيف نتبعك، وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزيراً ابن الله؟ كما مر بيان ذلك في الأسباب، وإسناد هذا القول إليهم جملة، وإن كان قد صدر من بعضهم مَبْنِيٌّ على أن الأمة تعد متكافلة في شؤونها

(١) المراغي.

العامة فما يفعله بعض الفرق أو الجماعات يكون له تأثير في جملتها، والمنكر الذي يفعله بعضهم إذا لم ينكره عليه جمهورهم ويزيلوه... يؤاخذون به كلهم، كما قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾.

وسبب هذا القول منهم أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام، فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق، فرفع الله عنهم التابوت الذي فيه التوراة، وأنساهم التوراة ومحاهها من قلوبهم، فتضرع عزيز إلى الله تعالى ودعاه أن يرد إليه التوراة، فبينما هو يصلي مبتهلاً إلى الله تعالى، إذ نزل نور من السماء، فدخل جوفه فعادت التوراة إليه، فأعلم قومه، وقال: يا قوم قد آتاني الله تعالى التوراة، وردها علي، فتعلموا منه عن ظهر لسانه، ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم، فلما رأوا التابوت، عرضوا ما كان يعلمهم عزيز على ما في التابوت... فوجدوه مثله، فقالوا: ما جمع التوراة في صدر عزيز وهو غلام إلا لأنه ابنه.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾؛ أي: قال بعضهم: ﴿الْمَسِيحُ﴾ عيسى بن مريم ﴿ابْنُ اللَّهِ﴾ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وهذا قول القدماء منهم، كانوا يريدون به المحبوب أو المكرم، ثم سرت إليهم وثنية الهنود، فاتفقت كلمتهم على أنه ابن الله حقيقة وعلى أن ابن الله بمعنى ﴿اللَّهُ﴾ ويعنى روح القدس إذ هذه الثلاثة عندهم واحد حقيقة.

روي أن أتباع عيسى كانوا على الدين الحق، بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وثمانين سنة، يصلون إلى القبلة ويصومون رمضان، حتى وقع حرب بينهم وبين اليهود، وكان في اليهود رجل شجاع، يقال له: بولس، قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام، ثم قال بولس لليهود: إن كان الحق مع عيسى... فقد كفرنا، والنار مصيرنا، فنحن مغبونون إن دخلنا النار، ودخلوا الجنة، فإني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا، ثم إنه أتى إلى النصارى. فقالوا: له من أنت؟ قال: أنا عدوكم بولس، قد نوديت من السماء: إنه ليست لك توبة حتى تنتصر وقد تبت، فأدخله النصارى الكنيسة، ومكث سنة في بيت فيها، ولم يخرج منها حتى تعلم الإنجيل، ثم خرج، وقال: قد نوديت: إن الله قد قبل توبتك،

فصدقوه وأحبوه، وعلا شأنه فيهم، ثم إنه عهد إلى أربعة رجال، اسم واحد منهم: نسطور، والآخر يعقوب، والثالث ملكان، والرابع، من أهل الروم، فعلم نسطوراً أن عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة، وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان، وأنه ابن الله، وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال عيسى، وعلم رجلاً آخر من الروم اللاهوت والناسوت، وقال: ما كان عيسى إنساناً ولا جسماً ولكنه الله، ثم دعا كل واحد منهم في الخلوة، وقال له: أنت خليفتي فادع الناس لما علمتك، وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد، ولقد رأيت عيسى في المنام ورضي عني وأني غداً أذبح نفسي لمرضاة ربي ثم دخل المذبح فذبح نفسه، فتفرقوا ودعوا الناس إلى مذاهبهم، واختلفوا، ووقع القتال بينهم، فكان ذلك سبب قولهم: المسيح ابن الله ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور الذي قالوه في عزير وفي المسيح ﴿قَوْلُهُمْ﴾؛ أي: قول صادر واقع من غير فائدة ولا برهان، يقولونه ﴿يَأْفُوهُمْ﴾ وتلوكة ألسنتهم مجرد عن المعنى، خال عن الفائدة، لا يؤيده برهان، ولا يتجاوز حركة اللسان، بل البرهان دال على عكسه، لاستحالة إثبات الولد لمن هو برىء عن الحاجة، واتخاذ الصاحبة.

وجهه^(١) تقييده بأفواههم مع العلم بأن القول لا يكون إلا من الفم: أن هذا القول لما كان ساذجاً ليس فيه بيان، ولا عضده برهان، كان مجرد دعوى لا معنى تحتها، فارغة صادرة عنهم صدور المهملات، التي ليس فيها إلا كونها خارجة من الأفواه، غير مفيدة لفائدة يعتد بها، وقيل: إن ذكر الأفواه لقصد التأكيد، كما في كتبت بيدي، ومشيت برجلي، ومنه قوله تعالى: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ وقوله: ﴿وَلَا ظَلِمَ بَطِيرٌ بِمَنَاحِيهِ﴾ وقال بعض أهل العلم: إن الله سبحانه، لم يذكر قولاً مقروناً بذكر الأفواه والألسن إلا وكان قولاً زوراً، كقوله: ﴿يَقُولُونَ يَأْفُوهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ وقوله: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ وأشبه ذلك.

(١) الشوكاني.

﴿يُكْفَرُونَ﴾؛ أي: يشابهون في قولهم ذلك ﴿قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبلهم، وهم مشركو العرب الذين قالوا مثل هذا القول، إذ قالوا: الملائكة بنات الله.

وفي معنى مضاهاتهم لقول الذين كفروا من قبل أقوال لأهل العلم:

الأول: أنهم شابهوا بهذه المقالة عبدة الأوثان في قولهم: واللات، والعزى، ومناة، بنات الله.

القول الثاني: أنهم شابهوا قول من يقول من الكافرين أن الملائكة بنات الله.

الثالث: أنهم شابهوا أسلافهم القائلين بأن عزيزاً ابن الله، وأن المسيح ابن الله.

وقوله: ﴿فَكَلَّمَهُمُ اللَّهُ﴾ تعالى دعاء عليهم بالهلاك؛ لأن من قاتله الله.. هلك، وقيل: هو تعجب من شناعة قولهم، وقيل، معنى قاتلهم الله: لعنهم الله تعالى، وطردهم من رحمته ﴿أَنْتَ يُؤَفِّكُونَ﴾؛ أي: كيف يصرفون عن توحيد الله تعالى وتنزيهه عما لا يليق به، وبه تجزم كل العقول، ويلغى عن الله كل رسول إلى قول لا يقبله عقل، فما المسيح وعزيز إلا مخلوقان من مخلوقات الله، الذي خلق هذا الكون العظيم، ودبر أمره، ولا ينبغي لواحد من هذه المخلوقات أن يجعل لخالقه ومدبر شؤونه ولداً من جنسه، مع علمه بأنه كان يأكل ويشرب ويتعب ويتألم ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلِداً سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾.

وقرأ عاصم والكسائي: ﴿عُزَيْرٌ﴾ منوناً على أنه عربي، وباقي السبعة: بغير تنوين، ممنوع الصرف، للعجمة والعلمية، كعاذر وعيذار وعزرائيل، وعلى كلتا القراءتين ﴿ابن﴾ خبر، وقرأ عاصم، وابن مصرف ﴿يضاهون﴾، بالهمز، وباقي السبعة: بغير همز، ثم فصل قوله من قبل ﴿يضاهون﴾ قول الذين كفروا من قبل بقوله: ﴿اتَّخَذُوا﴾؛ أي: اتخذ كل من اليهود والنصارى ﴿أَحْبَارُهُمْ﴾؛ أي: علماءهم ﴿وَرَبُّكَنَّهُمْ﴾؛ أي: عبادهم ﴿أَزْكَابًا﴾؛ أي: آلهة ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى، حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله، كالربا والرشوة والخمر والخنزير، وتحريم ما أحل الله تعالى، كالسواائب والبحائر، أو في السجود لهم

﴿و﴾ اتخذت النصارى زيادة على ما مر ﴿المسيح﴾ عيسى ﴿أَبْنِ مَرْيَمَ﴾ ربّاً معبوداً بعد ما قالوا: إنه ابن الله.

والمعنى: اتخذ كل من اليهود والنصارى رؤساءهم في الدين أرباباً، فاليهود اتخذوا أحبارهم، وهم علماء الدين، أرباباً بما أعطوهم من حق التشريع فيهم، وإطاعتهم فيه، والنصارى اتخذوا قساوستهم ورهبانهم؛ أي: عبادهم الذين يخضع ويركع لهم العوام أرباباً كذلك.

والرهبان عند النصارى أدنى طبقات رجال الدين، فاتخاذهم أرباباً يقتضي بالأولى أن يتخذوا من فوقهم من الأساقفة والمطارنة والبطاركة، إذ الرهبان يخضعون لتشريع هؤلاء الرؤساء، مدوناً كان أو غير مدون، والعوام يخضعون لتشريع الرهبان، ولو غير مدون، سواء قالوه تبعاً لمن فوقهم، أو من تلقاء أنفسهم، لثقتهم بدينهم، وانفردت النصارى باتخاذهم المسيح ربّاً وإلهاً يعبدونه، ومنهم من يعبد أمه عبادة حقيقة، ويصرحون بذلك، واليهود لم يقصروا في دينهم على أحكام التوراة، بل أضافوا إليها من الشرائع ما سمعوه من رؤسائهم، ثم دونوه، فكان هو الشرع العام، وعليه العمل عندهم، والنصارى غير رؤسائهم جميع أحكام التوراة الدينية والدنيوية، واستبدلوا بها شرائع أخرى في العبادات والمعاملات جميعاً، وزادوا حق مغفرة الذنوب لمن شأؤوا، وحرمان من شأؤوا من رحمة الله وملكوته، والله يقول: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ وزادوا القول بعصمة البابا في تفسير الكتب الإلهية، ووجوب طاعته في كل ما يأمر به من الطاعات، وينهى عنه من المحرمات.

﴿وَمَّا أُمِرُوا﴾؛ أي: اتخذ هؤلاء الكفار ما ذكر أرباباً من دون الله، والحال أنهم ما أمروا في التوراة والإنجيل ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ في ذاته وصفاته وأفعاله عظيم الشأن، هو الله تعالى؛ أي^(١) اتخذوا رؤساءهم أرباباً من دون الله، والربوبية تستلزم الألوهية، إذ الربُّ هو الذي يجب أن يعبد وحده،

(١) المراغي.

والحال أنهم ما أمروا على لسان موسى وعيسى، ومن اتبعهما فيما جاء به من عند الله إلا أن يعبدوا ويطيعوا في الدين إلهاً واحداً، بما شرعه لهم، وهو ربهم ورب كل شيء ومليكه، ثم علل الأمر بعبادة إله واحد فقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وهذه الجملة صفة لـ ﴿إِلَهًا﴾؛ أي: لا معبود بحق في الوجود غيره تعالى في حكم الشرع ولا في نظر العقل، وإنما اتخذ المشركون آلهة من دونه بالرأي والهوى، جهلاً بصفات الألوهية، إذ ظنوا أن لبعض المخلوقات سلطاناً غيبياً، وقدرة على الضر والنفع، من غير طريق الأسباب المسخرة للخلق مثل ما لله، إما بالذات، وإما بالوساطة والشفاعة لديه.

﴿سُبْحَنُكَ﴾؛ أي: تنزهه وتمجد الله له تعالى ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾؛ أي: عن شركهم في ألوهيته بدعاء غيره معه أو من دونه، وفي ربوبيته بطاعة الرؤساء في التشريع الديني بدون إذنه.

﴿يُرِيدُونَ﴾؛ أي: يريد رؤساء اليهود والنصارى ﴿أَنْ يُطِغُوا﴾ ويخمدوا ﴿تُورَ اللَّهِ﴾؛ أي: دين الله الذي هو دين الإسلام ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾؛ أي: بتكذيبهم وألسنتهم يعني^(١) يريد هؤلاء إبطال دين الله الذي جاء به محمد ﷺ، بتكذيبهم إياه، وقيل المراد من النور: الدلائل الدالة على صحة نبوته ﷺ، وهي أمور:

أحدها: المعجزات الباهرات الخارقة للعادة التي ظهرت على يد النبي ﷺ، الدالة على صدقه.

وثانيها: القرآن العظيم الذي نزل عليه من عند الله فهو معجزة له باقية على الأبد دالة على صدقه.

وثالثها: أن دينه الذي أمر به، وهو دين الإسلام، ليس فيه شيء سوى تعظيم الله، والثناء عليه، والانقياد لأمره، ونهيه واتباع طاعته، والأمر بعبادته والتبري من كل معبود سواه، فهذه أمور نيرة، ودلائل واضحة، في صحة نبوة محمد ﷺ، فمن أراد إبطال ذلك بكذب وتزوير.. فقد خاب سعيه وبطل عمله.

(١) الخازن.

وهذه الجملة تمثيل^(١) لحالهم في محاولة إبطال دين الحق ونبوة نبي الصدق، بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم، قد أنارت به الدنيا، وانقشعت به الظلمة، ليطفئه ويذهب أضواءه، ثم إن الله سبحانه وتعالى وعد نبيه محمداً ﷺ بمزيد النصر، وإعلاء الكلمة، وإظهار الدين بقوله: ﴿وَيَأْبَىٰ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ويمتنع، ولا يريد كل شيء ﴿إِلَّا أَنْ يُسَمَّرَ﴾ ويظهر ﴿نُورُهُ﴾ ويعلي كلمته، ويتم الحق، الذي بعث به رسوله محمداً ﷺ.

وخلاصة ما سلف^(٢): أنهم يريدون أن يطفؤوا نور الله الذي شرعه لهداية عباده، وركنه الركين، وأساسه المتين: توحيد الربوبية والألهمية، فتحولوا عنه إلى الشرك والوثنية، والله لا يريد إلا أن يتم هذا النور الذي هو كنور القمر، فيجعله بدرأ كاملاً يعم نوره الأرض كلها.

وجواب لو في قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ محذوف^(٣) تقديره: ولو كره الكافرون تمام نوره.. لأتمه ولم يبال بكراحتهم، وجملة لو معطوفة على^(٤) مقدر، تقديره: ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو لم يكره الكافرون ذلك، وحتى لو كرهوا، كما سيأتي في مبحث الإعراب إن شاء الله تعالى.

والمعنى^(٥): ويأبى الله إلا أن يتم نوره، ولو كره الكافرون بعد تمامه، كما كانوا يكرهونه من قبل، حين بدء ظهوره، فهم يكيدون له ويفترون عليه، ويطعنون فيه وفيمن جاء به، ويحاولون إخفاءه، أما اليهود.. فكانوا في أول الإسلام أشد الناس عداوةً لأهله، فهم في ذلك كمشركي العرب سواء.

ولما عجزوا عن إطفاء نوره بمساعدة المشركين على النبي ﷺ، قصدوا إطفاء نوره ببث البدع فيه، وتفريق كلمة أهله، كما فعل عبد الله بن سبأ من ابتداع التشيع لعلي كرم الله وجهه والغلو في ذلك وإلقاء الشقاق بين المسلمين، ثم في

(٤) الشوكاني.

(٥) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

(٣) المراح.

الفتنة بين عليّ ومعاوية، ولولا ذلك.. لما قتل أولئك الألوف من صناديد المسلمين، ثم ما كان من منافقيهم من الإسرائيليات الكاذبة التي لا تزال ماثلة في تضاعيف كتب التفسير والحديث والتاريخ.

وأما النصارى: فقد كان الحبشة منهم أول من أظهر المودة لهم، وأكرم النجاشي من لجأ إليه من مهاجريهم، ومنعهم من تعدي المشركين عليهم، ثم انقلب الأمر بعد انتشار الإسلام وراء جزيرة العرب، فتوحد اليهود للمسلمين؛ لأنهم أنقذوهم من ظلم النصارى واستعبادهم، وصار نصارى أوروبا المستعمرون للممالك الشرقية هم الذين يقاتلون المسلمين، ويعادونهم دون نصارى هذه البلاد؛ لأنهم رأوا من عدل المسلمين ما فضلوه به على الروم الذين كانوا يظلمونهم ويحتقرونهم، إلى أن جاءت الحروب الصليبية، فغلا نصارى أوروبا في عداوة المسلمين، ولا يزال الأمر كذلك في هذا العصر، كما هو مشاهد معروف.

ثم بين إتمام نوره فقال: ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى الإله ﴿الَّذِي أَرْسَلَ﴾ وبعث ﴿رَسُولَهُ﴾ محمداً ﷺ، حالة كونه متلبساً ﴿بِالْهُدَى﴾؛ أي بالقرآن أو بما يهدي به الناس من البراهين والمعجزات والأحكام التي شرعها الله تعالى لعباده ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ الذي هو دين الإسلام والملة الحنيفية، وهذه الجملة بمنزلة التعليل لما قبلها؛ أي: إنه تعالى كفل إتمام هذا النور بإرسال رسوله الأكمل بالهدى والدين الحق، الذي لا يغيره دين آخر ولا يبطله شيء آخر.

ثم ذكر الغاية من إرسال محمد ﷺ، خاتم النبيين بدين الحق، فقال: ﴿يُظْهِرُ﴾؛ أي؛ ليُعلي هذا الدين، الذي هو دين الإسلام ويرفع شأنه ﴿عَلَى الَّذِينَ كُفِرُوا﴾؛ أي: على جميع الأديان كلها بالحجة والبرهان والهداية والعرفان والسيادة والسلطان، ولم يكن لدين من الأديان مثل ما للإسلام من التأثير الروحي والعقلي والمادي والاجتماعي والسياسي، وإظهاره على الدين كله بأن لا يعبد الله إلا به، فإن المسلمين قد قهروا اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب، وغلبوا النصارى على بلاد الشام وما والاها إلى ناحية الروم والغرب، وغلبوا المجوس

على بلادهم، وغلبوا عباد الأصنام على كثير من بلادهم مما يلي الترك والهند، فثبت أن الذي أخبر الله عنه في هذه الآية قد حصل، وكان ذلك إخباراً عن الغيب فكان معجزاً.

وروي عن أبي هريرة أنه قال: هذا وعد من الله بأنه تعالى يجعل الإسلام غالباً على جميع الأديان، وتمام هذا إنما يحصل عند نزول عيسى عليه السلام، فلا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ذلك الإظهار.. لأظهره الله تعالى، فجواب ﴿لو﴾ محذوف، كما قدرناه مثل ما مر، سواء بسواء، وقد وصفهم هنا بالشرك بعد أن وصفهم بالكفر، للدلالة على أنهم جمعوا بين الكفر بالرسول وتكذيبه، والشرك بالله، وفي الجملتين إخبار بأن إتمام الله لدينه وإظهاره على جميع الأديان يكون بالرغم من جميع الكفار المشركين منهم، وغير المشركين، وهذا آخر الآيات التي أمر عليّ بالتأذين بها في موسم الحج.

ولما فرغ سبحانه وتعالى من ذكر حال أتباع الأحرار والرهبان، المتخذين لهم أرباباً.. ذكر هنا حال المتبوعين فقال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بما جاء به محمد ﷺ ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ﴾؛ أي: علماء اليهود ﴿وَالرُّهْبَانِ﴾؛ أي: علماء النصارى ﴿يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ﴾؛ أي: ليأخذون الأموال من سفلتهم ﴿بِالْبَاطِلِ﴾؛ أي: بالوجوه الباطلة، كالرشوة في تخفيف الأحكام والمسامحة في الشرائع وغير ذلك، وعبر عن أخذ الأموال بالباطل بالأكل؛ لأن المقصود الأعظم من جمع الأموال الأكل، فسمى الشيء باسم ما هو أعظم مقاصده، وأثبت هذا الأكل للكثير منهم؛ لأنَّ فيهم من لم يتلبس بذلك، بل بقي على ما يوجبه دينه من غير تحريف ولا تبديل، ولا ميل إلى حطام الدنيا، ولقد اقتدى بهؤلاء الأحرار والرهبان كثير من الذين يدعون العلم في الإسلام، ممن لا يأتي عليه الحصر في كل زمان، فإننا لله وإنا إليه راجعون، ﴿وَيَصُدُّونَ﴾ الناس؛ أي: يمنعون الناس ﴿عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: عن الدخول في دين الله الذي هو دين الإسلام في زمان محمد ﷺ، لئلا يفوتهم ما يأخذونه من سفلتهم، أو يمنعونهم في كل زمان عما كان حقاً في شريعتهم قبل نسخها، بسبب أكلهم أموال الناس بالباطل.

والمعنى: إن كثيراً من الأحرار والرهبان أشربت قلوبهم حب المال والجاه، فمن أجل حب المال أكلوا أموال الناس بالباطل، ومن أجل حب الجاه.. صدوا عن سبيل الله، فإنهم لو أقروا بصدق محمد ﷺ، وصحة دينه.. لزمهم أن يتابعوه فيبطل حكمهم، وتزول حرمتهم، ومن ثم كانوا يبالغون في المنع من متابعته، وصد الناس عنه.

وأكل الأموال بالباطل: أخذها بغير حق شرعي، ويقع ذلك على صور مختلفة منها:

١ - أخذها رشوة لأجل الحكم، أو المساعدة على إبطال حق أو إحقاق باطل، ويقوم به صاحب السلطة الدينية أو المدنية، رسمية كانت، أو غير رسمية.

٢ - أخذها بالربا، وهو فاش عند اليهود وأحرارهم، يفتونهم بأكل الربا من غير الإسرائيليين، ويأكلونه معهم، مستحلين له بنص توارثهم المحرفة بدلاً من نهيم عنه.

٣ - أخذ سدنة قبور الأنبياء والصالحين والمعابد التي بنيت بأسمائهم هدايا ونذوراً.

٤ - بذلها لمن يعتقدون فيهم الصلاح والزهد في الدنيا ليدعوا لهم ويشفعوا عند الله في قضاء حاجاتهم، وشفاء مرضاهم اعتقاداً منهم أن الله يستجيب دعاءهم ولا يرد شفاعتهم، أو لظنهم أن الله قد أعطاهم تصرفاً في الكون، يقضون به الحاجات، من دفع الضر عن شأوا، وجلب الخير لمن أحبوا، وتأولها لهم الرؤساء الدينيون الضالون، وقالوا: إنها لا تنافي التوحيد الذي جاءت به الرسل.

٥ - أخذها جعلاً على مغفرة الذنوب، ويتوسلون إلى ذلك بما يسمونه سر الاعتراف، فيأتي الرجل أو المرأة لدى القسيس، أو الراهب الذي يأذن له الرئيس الأكبر بسماع أسرار الاعتراف ومغفرة الذنوب، فيخلو به أو بها، فيقص عليه الخاطيء ما عمل من الفواحش والمنكرات بأنواعها، لأجل أن يغفرها له، وهم

يعتقدون أن ما يغفره هؤلاء يغفره الله.

٦ - أخذهم للأموال على فتاوى لتحليل الحرام أو تحريم الحلال؛ إرضاء لشهوات الملوك وكبار الأغنياء، أو الانتقام من أعدائهم.

٧ - أخذها من أموال مخالفيهم في الجنس أو الدين خيانة وسرقة، ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ﴾ الآية.

وصدهم عن سبيل الله^(١): هو منعهم الناس عن معرفة الله، معرفة صحيحة، وعبادته على الوجه الذي يرضيه، ولا عجب فهم مشركون غير موحدين - كما علمت مما سلف - فهم لا يعبدون الله بما شرعه الله، بل بما شرعه البشر واليهود، قد كفروا بالمسيح، وهو المصلح الأكبر في شريعتهم، والنصارى يعبدون المسيح وأمه والقديسين، وجل عبادتهم من صلاة وصيام لم تكن في عهد المسيح، ومن أنكى طرقهم في الصد عن سبيل الله: الطعن في النبي الأعظم ﷺ، والكتاب الكريم؛ أي القرآن.

﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾؛ أي: يجمعونهما ﴿وَلَا يُنْفِقُونَهَا﴾؛ أي: ولا ينفقون تلك الكنوز ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في طاعته؛ أي: لا يؤدون زكاتها، فقد أخرج مالك والشافعي عن ابن عمر، قال: ما أدي زكاته.. فليس بكنز، وإن كان تحت سبع أرضين، وما لم تؤد زكاته.. فهو كنز، وإن كان ظاهراً.

وأخرج ابن عدي والخطيب عن جابر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أي مال أدبت زكاته.. فليس بكنز».

وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والحاكم عن ابن عباس، قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾.. كبر ذلك على المسلمين، وقالوا: ما يستطيع أحد منا أن يبقي لولده مالا بعده، فقال عمر: أنا أفرج

(١) المراغي.

عنكم، فانطلق وتبعه ثوبان، فأتى النبي ﷺ، فقال: يا نبي الله، إنه قد كبر على أصحابك هذه الآية، فقال: «إن الله لم يفرض الزكاة إلا لطيب بها ما بقي من أموالكم، وإنما فرض الموارث عن أموال تبقى بعدكم»، فكبر عمر رضي الله عنه ثم قال له النبي ﷺ: «ألا أخبرك بخير ما يكثر؟ المرأة الصالحة، التي إذا نظر إليها الرجل.. سرتة، وإذا أمرها.. أطاعته، وإذا غاب عنها.. حفظته»، وإنما خص الذهب والفضة بالذكر دون سائر الأموال؛ لكونهما أثمن الأشياء، وغالب ما يكثر، وإن كان غيرهما له حكمهما في تحريم الكنز، وقرأ الجمهور: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ﴾ بالواو على الاستئناف، وهو عام يندرج فيه من يكثر من المسلمين، وقرأ ابن مصرف: ﴿الَّذِينَ﴾ بغير واو، وهو ظاهر في كونه من أوصاف من تقدم، ويحتمل الاستئناف والعموم، واختلفوا^(١) في المراد بهؤلاء الذين ذمهم بسبب كنز الذهب والفضة، ف قيل: هم أهل الكتاب، قاله معاوية بن أبي سفيان؛ لأنَّ الله سبحانه وتعالى وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بالباطل، ثم وصفهم بالبخل الشديد، وهو جمع المال، ومنع إخراج الحقوق الواجبة منه. وقال ابن عباس والسدي: نزلت في مانعي الزكاة من المسلمين، وذلك أنه سبحانه وتعالى لما ذكر قبح طريقة الأحرار والرهبان في الحرص على أخذ الأموال بالباطل.. حذر المسلمين من ذلك، وذكر وعيد من جمع المال ومنع حقوق الله منه.

وقال أبو ذر: نزلت في أهل الكتاب وفي المسلمين. ووجه هذا القول: أن الله سبحانه وتعالى وصف أهل الكتاب بالحرص على أخذ أموال الناس بالباطل، ثم ذكر بعده وعيد من جمع المال، ومنع الحقوق الواجبة فيه، سواء كان من أهل الكتاب أو من المسلمين.

أخرج البخاري عن زيد بن وهب، قال: مررت بالربذة - موضع بين مكة والمدينة - فإذا بأبي ذر، فقلت: ما أنزلك هذا المنزل؟ قال: كنت في الشام

(١) الخازن.

فاختلفت أنا ومعاوية في هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فقال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذلك كلام، فكتب إلى عثمان يشكوني، فكتب إليَّ عثمان أن أقدم المدينة، فقدمتها، فكثر عليَّ الناس، حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان، فقال: إن شئت تنحيت، فكننت قريباً، فذاك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمر عليَّ عبد حبشي.. لسمعت وأطعت.

وإنما قال: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَهَا﴾ ولم يقل: ينفقونها؛ لأنه أعاد الضمير إلى المال المكنوز، وهي أعيان الذهب والفضة، وقبل أعاد الضمير إلى الفضة؛ لأنه أغلب أموال الناس.

واختلف أهل العلم في المال الذي أدبت زكاته، هل يسمى كنزاً أم لا؟ فقال قوم: هو كنز، وقال آخرون: ليس بكنز، ومن القائلين بالقول الأول أبو ذرٍّ، وقيده بما فضل عن الحاجة، ومن القائلين بالقول الثاني: عمر بن الخطاب وابن عمر وابن عباس وجابر وأبو هريرة وعمر بن عبد العزيز وغيرهم، وهو الحق لما تقدم من الأدلة المصرحة بأن ما أدبت زكاته فليس بكنز.

وقوله: ﴿فَبَيَّرْتَهُمْ﴾؛ أي: فأخبرهم يا محمد ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾؛ أي: مؤلم، جملة تهكمية خبر عن الموصول، وقيل: إن البشارة هي الخبر الذي يتغير له لون البشرة، لتأثيره في القلب، سواء كان من الفرح أو من الغم.

وقوله: ﴿يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ منصوب بقوله: ﴿بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾ وقيل: منصوب بمحذوف، تقديره: أي: أخبرهم بعذاب أليم يصيبهم في ذلك اليوم الذي يحمى ويوقد فيه على تلك الأموال المكنوزة في نار جهنم؛ أي: بأن توضع فيها وتضرم عليها النار الحامية، حتى تبيض من شدة الحرارة، وتصير مثلها ﴿فَتَكُونُ بِهَا﴾؛ أي: فتحرق بتلك الكنوز المحماة ﴿جِجَاهُهُمْ﴾؛ أي: جباه كانزيها جمع جبهة وهي أعلى الوجه، والمراد بها ما أقبل منهم كله ﴿وَجُنُوبُهُمْ﴾ جمع جنب، والمراد بها جهة اليمين واليسار ﴿وَوُظُّهُهُمْ﴾ جمع ظهر، والمراد بها ما أدبر منهم كله؛ أي: فتلصق بجباههم وجنوبهم وظهرهم، حتى

يصل الحر إلى أجوافهم.

وخص^(١) الجباه والجنوب والظهر بالذكر لكون التألم بكيّها أشد، لما في داخلها من الأعضاء الشريفة وقيل: ليكون الكي في الجهات الأربع من قدام وخلف، وعن يمين وعن يسار، وقيل: لأن الجمال في الوجه، والقوة في الظهر والجنين والإنسان، إنما يطلب المال للجمال والقوة، وقيل: لأن الغني صاحب المال إذا أتاه السائل فطلب منه شيئاً.. تبدو منه آثار الكراهة والمنع، فعند ذلك يكلح وجهه، وتجتمع أسارير جبهته، فيتجعد جبينه، ثم إن كرر السائل الطلب.. نأى بجانبه عنه ومال عن جهته وتركه جانباً، ثم إن كرر الطلب وألح في السؤال.. ولاه ظهره، وأعرض عنه واستقبل جهةً أخرى، وهي نهاية في الرد، وغاية في المنع الدال على كراهية الإعطاء والبذل، وهذا دأب مانعي البر والإحسان، وعادة البخلاء، فلذلك خص هذه الأعضاء الثلاثة بالكي يوم القيامة.

وقيل^(٢): خصت هذه الأعضاء دون بقية الجسد؛ لأنهم يستقبلون بالوجوه الناس، وأساريرهم منبسطة غبطة لعظم الثروة، ويستقبلون الفقراء ووجوههم منقبضة من العبوس، لينفروا ويحجموا عن السؤال، ولأن الجنوب والظهر كانوا يتقبلون بها على سرر النعمة، اضطجاعاً واستلقاءً، ويعرضون بها عن لقاء المساكين، وطلاب الحاجات، فلا يكون لهم في جهنم استراحة، فيما سوى الوقوف، إلا بالانكباب على الوجوه، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْجَنُ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾.

وفي الآية^(٣) إيماء إلى أنه يحمى عليها بأعيانها، والله قادر على إعادتها، وأمور الآخرة من عالم الغيب، فلا ندرك كنهها ولا صفتها فنفوض الأمر فيها إلى عالم الغيب، وعلينا الاعتبار بما فيها من إصلاح النفس وتهذيب الأخلاق.

وروى مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله.. إلا

(٣) المراغي.

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

جعل له يوم القيامة صفائح من نار، فيكوى بها جنبه وجبهته وظهره» وروى عنه «من آتاه الله مالاً، فلم يؤدّ زكاته... مثل له شجاع - ذكر الحيات - أقرع له زبيبتان، يطوقه يوم القيامة، فيأخذ بلهزمته - العظمان الناتان تحت الأذنين - يقول: أنا مالك، أنا كنزك، ثم تلا ﷺ: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾» وتقول لهم ملائكة العذاب الذين يتولون كيهم توبيخاً لهم: ﴿هَذَا﴾ الكي جزاء ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ وجمعتم في الدنيا لمنفعة أنفسكم، فكان اليوم سبب مضرتها، وتعذيبها أو هذا الميسم الذي تكونون به، هو المال الذي كنزتموه لأنفسكم، لتنفردوا بالتمتع به، ﴿فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾؛ أي: فذوقوا العذاب بسبب ما كنتم تكتنونه وتجمعونه من الأموال، هذا إن قلنا ﴿مَا﴾ موصولة ويصح كونها مصدرية؛ أي: فذوقوا وبال كنزكم له، وجزاء إمساكم إياه، عن النفقة في سبيل الله، وسوء عاقبته وقبح مغبته وشؤم فائدته ومنفعته.

وخلاصة هذا: أن ما كنتم تظنونونه من منفعة كنزه لأنفسكم، لا يشارككم فيها أحد... قد كان لكم ضرراً، وعليكم ضداً، فقد صار في الدنيا لغيركم، وعذابه في الآخرة لاحقاً بكم، وإن من أكبر أسباب الضعف الظاهر الذي نراه في المسلمين عامة، حتى تمكن أعداؤهم من سلب ملكهم ويحاولون صدهم عن دينهم، بخل أغنيائهم، إذ لو وجهوا همهم لإنشاء المدارس والمصانع والمعامل، لتعليم النشء العلوم الدينية والدنيوية، من فنون الحرب، وصنع الأسلحة... لأمكنهم أن يخرجوا للأمة رجالاً، يحفظون الدين والملك، ويعيدون إليها مجدها الزائل، ويجذبون المعتدين عليها إلى الإسلام، ويدخلونهم فيه أفواجاً أفواجاً.

وقرأ الجمهور: ﴿يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا﴾ بالياء وقرأ الحسن وابن عامر: في رواية ﴿تُخَمَّى﴾ بالتاء، وقرأ أبو حيو: ﴿فيكوى﴾ بالياء، لكون المسند إليه مجازي التأنيث ووقع الفصل أيضاً.

الإعراب

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ

تُعْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا.

﴿لَقَدْ﴾ ﴿اللام﴾ موطئة للقسم ﴿قد﴾ حرف تحقيق ﴿نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل والجملة جواب القسم، لا محل لها من الإعراب ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿نصر﴾ وعلامة جره الفتحة؛ لأنه اسم لا ينصرف، لصيغة منتهى الجموع ﴿كَثِيرَوَ﴾ صفة ﴿مَوَاطِنَ﴾ ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنَ﴾: ظرف ومضاف إليه، متعلق بفعل محذوف معطوف على ﴿نَصَرَكُمُ﴾ تقديره: ونصركم يوم حنين، ويصح عطفه على محل قوله: ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ عطف ظرف الزمان من غير واسطة في على ظرف المكان المجرور بها، ولا غرابة في نسق ظرف زمان على مكان، أو بالعكس ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان متعلق بـ ﴿نصر﴾ المحذوف الذي تعلق به ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنَ﴾ على كونها بدلاً من ﴿يوم﴾ ﴿أَغْجَبَتْكُمْ﴾ فعل ومفعول ﴿كَرَرْتُكُمْ﴾: فاعل ومضاف إليه، والجملة في محل الجر، مضاف إليه ﴿قَلَّمَ تُعْنِ﴾ الفاء عاطفة وجازم ومجزوم، وفاعله ضمير يعود على الكثرة ﴿عَنْكُمْ﴾ متعلق به ﴿شَيْئًا﴾ مفعول به، والجملة في محل الجر، معطوفة على جملة أعجب.

﴿وَضَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضَ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾.

﴿وَضَافَتْ﴾ فعل ماضٍ ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به ﴿الْأَرْضَ﴾ فاعل ﴿بِمَا﴾ ﴿الباء﴾: حرف جر ومعية ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿رَحُبَتْ﴾ فعل ماضٍ، وفاعله ضمير يعود على ﴿الْأَرْضَ﴾ والجملة صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: مع رحبها، الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الأرض تقديره: وضافت عليكم الأرض حالة كونها متلبسة برحبها وسعتها ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمُ﴾ فعل وفاعل، معطوف على ﴿ضَافَتْ﴾ ﴿مُدْبِرِينَ﴾: حال من تاء ﴿وَلَّيْتُمُ﴾ مؤكدة لعاملها.

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَيِّئَتَهُ عَلَىٰ رُسُلِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّهُ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٢٣﴾﴾.

﴿ثُمَّ﴾ حرف عطف ﴿أُنْزِلَ اللَّهُ سَيِّئَتَهُ﴾: فعل وفاعل ومفعول ومضاف إليه،

والجملة معطوفة على جملة قوله: ﴿وَلَيْسَ ثَمَّ مُدِيرِينَ﴾ ﴿عَلَى رَسُولِهِ﴾: جار ومجرور متعلق به ﴿وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ معطوف على ﴿رَسُولِهِ﴾ ﴿وَأَنْزَلَ﴾: فعل ماض معطوف على ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿جُنُودًا﴾: مفعول به ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾: جازم وفعل وفاعل ومفعول به؛ لأن رأى بصرية، والجملة في محل النصب صفة لـ ﴿جُنُودًا﴾ ﴿وَعَذَّبَ﴾ فعل ماض معطوف على ﴿أَنْزَلَ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿الَّذِينَ﴾ مفعول به ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل والجملة صلة الموصول ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ مبتدأ وخبر ومضاف إليه والجملة مستأنفة.

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٧).

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿وَعَذَّبَ﴾ ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿يَتُوبُ﴾ ﴿عَلَى مَنْ﴾: متعلق بـ ﴿يَتُوبُ﴾ أيضاً ﴿يَشَاءُ﴾: فعل مضارع وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة صلة من الموصولة، والعائد محذوف، تقديره: على من يشاء التوبة له ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾: مبتدأ وخبر أول ﴿رَحِيمٌ﴾ خبر ثان، والجملة مستأنفة.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِهِمْ هَكَذَا﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا﴾ حرف نداء ﴿أَي﴾: منادى نكرة مقصودة، وجملة النداء مستأنفة، ﴿هَا﴾: حرف تنبيه ﴿الَّذِينَ﴾: صفة لـ ﴿أَي﴾ ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر ﴿الْمُشْرِكُونَ﴾ مبتدأ ﴿نَجَسٌ﴾ خبر، والجملة الاسمية جواب النداء ﴿فَلَا﴾ ﴿الْفَاءُ﴾: حرف عطف وتفریع ﴿لَا﴾: ناهية ﴿يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية ﴿الْحَرَامَ﴾ صفة لـ ﴿الْمَسْجِدَ﴾ والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية، على كونها مفرعة عليها ﴿بَعْدَ عَائِهِمْ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿يَقْرَبُوا﴾ ﴿هَكَذَا﴾: صفة لـ ﴿عَائِهِمْ﴾.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً﴾: جازم، وفعل وفاعل ومفعول في محل الجزم به-
﴿إِنْ﴾ الشرطية ﴿فَسَوْفَ﴾ الفاء رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً لكون
الجواب جملة تسويقية ﴿سوف﴾: حرف تنفيس ﴿يُغْنِيكُمْ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول
وفاعل ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم به-﴿إِنْ﴾
الشرطية، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿إِنْ﴾ حرف
شرط جازم ﴿شَاءَ﴾ فعل ماض في محل الجزم به-﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها،
وفاعله ضمير يعود على ﴿إِنْ﴾ ومفعول المشيئة محذوف، تقديره: إن شاء إغناءكم
وجواب إن: محذوف دل عليه ما قبله تقديره: إن شاء يغنيكم وجملة إن الشرطية
مستأنفة ﴿إِنَّكَ اللَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿عَلَيْكُمْ﴾ خبر أول له ﴿حَكِيمٌ﴾ خبر ثان له
وجملة ﴿إِنَّكَ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿قَتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (٢٦).

﴿قَتَلُوا الَّذِينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول والجملة مستأنفة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فعل
وفاعل ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة صلة الموصول ﴿وَلَا بِالْيَوْمِ﴾: جار ومجرور
معطوف على الجار والمجرور قبله ﴿الْآخِرِ﴾ صفة لليوم ﴿وَلَا يُحَرِّمُونَ﴾ فعل وفاعل
معطوف على ﴿يُؤْمِنُونَ﴾. ﴿مَا﴾: موصولة أو موصوفة في محل النصب مفعول به
﴿حَرَّمَ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف على الجلالة، والجملة صلة لـ
﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما حرمه الله ﴿وَلَا
يَدِينُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿دِينَ الْحَقِّ﴾: مفعول به، والجملة معطوفة على جملة ﴿لَا
يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿مِنَ الَّذِينَ﴾ جار ومجرور، حال من اسم الموصول، أو من فاعل
﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿أُوتُوا﴾ فعل ونائب فاعل، وهو المفعول الأول لآتى؛ لأنه بمعنى
أعطى ﴿الْكِتَابَ﴾ مفعول ثان لـ ﴿آتَى﴾ والجملة صلة الموصول ﴿حَتَّى يُعْطُوا
الْجِزْيَةَ﴾: فعل وفاعل ومفعول ثان منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَتَّى﴾ بمعنى
إلى والمفعول الأول محذوف، تقديره: إياكم، والجملة الفعلية صلة أن

المضمرة، وجملة أن المضمرة مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَتَّى﴾
بمعنى إلى تقديره: إلى إعطائهم إياكم الجزية الجار والمجرور متعلق بـ ﴿قَتَلُوا﴾
﴿عَنْ يَدِ﴾ جار ومجرور حال من واو ﴿يُعْطُوا﴾؛ أي: حالة كونهم مسلمين لها
بأيديهم لا بواسطة غيرهم ﴿وَهُمْ صَغُرُونَ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل
النصب حال ثانية من واو ﴿يُعْطُوا﴾.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ
قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ أَفَ يُؤْفَكُونَ﴾ (٣٦).

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ فعل وفاعل والجملة مستأنفة ﴿عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾: مبتدأ،
وخبر والجملة في محل النصب مقول ﴿قال﴾ ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى﴾: فعل وفاعل
والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾: مبتدأ وخبر
والجملة في محل النصب مقول ﴿قال﴾ ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ﴾: مبتدأ وخبر والجملة
مستأنفة ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه حال، والعامل فيه القول، ويجوز
أن يعمل فيه معنى الإشارة، ويجوز أن تتعلق ﴿الباء﴾ بـ ﴿يُضَاهِئُونَ﴾ ذكره أبو
البقاء ﴿يُضَاهِئُونَ﴾: فعل وفاعل ﴿قَوْلَ الَّذِينَ﴾ مفعول، ومضاف إليه، والجملة
الفعلية في محل النصب حال من اليهود والنصارى ﴿كَفَرُوا﴾: فعل وفاعل
والجملة صلة الموصول، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: جار ومجرور متعلق بـ ﴿كَفَرُوا﴾
﴿قَتَلْنَاهُمْ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل والجملة مستأنفة مسوقة للدعاء عليهم
﴿أَفَ﴾ اسم استفهام تعجبي، بمعنى: كيف في محل النصب على التشبيه
بالمفعول به، أو بالحال، مبني على السكون، والعامل فيه ما بعده ﴿يُؤْفَكُونَ﴾:
فعل ونائب فاعل مرفوع والجملة جملة إنشائية مستأنفة، لا محل لها من
الإعراب.

﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُؤَسَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ
وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٣٧).

﴿أَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول. ﴿وَرُفِقَهُمْ﴾: معطوف على ﴿أَحْبَارَهُمْ﴾. ﴿أَزْيَابًا﴾: مفعول ثانٍ لـ ﴿أَتَّخِذُوا﴾، والجملة الفعلية مستأنفة ﴿مِّن دُونِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿أَتَّخِذُوا﴾ أو صفة، لـ ﴿أَزْيَابًا﴾ أو حال من واو ﴿أَتَّخِذُوا﴾؛ أي: حال كونهم مجاوزين الله ﴿وَالْمَسِيحَ﴾ معطوف على أحبارهم ﴿ابْنَ﴾ صفة له ﴿مَرِيَمَ﴾ مضاف إليه، والمفعول الثاني بالنسبة إليه محذوف؛ أي: ربًّا وانظر لم ثبتت الألف في ابن هنا مع أنه صفة بين علمين؛ لأن المسيح لقب وهو من أقسام العلم، ذكره في «الفتوحات» ﴿وَمَا﴾ ﴿الْوَاوِ﴾ حالية ﴿مَا﴾: نافية ﴿أُمُورًا﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة في محل النصب حال من واو ﴿أَتَّخِذُوا﴾ ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿لِيَعْبُدُوا﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر وتعليل ﴿يعبدوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿أَن﴾ مضمرة بعد لام كي، ﴿إِلَهِهَا﴾ مفعول به ﴿وَاحِدًا﴾ صفة أولى لـ ﴿إِلَهِهَا﴾ وجملة ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ صفة ثانية لـ ﴿إِلَهِهَا﴾ والجملة الفعلية صلة أن المضمرة ﴿أَن﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام والتقدير: وما أمروا إلا لعبادتهم إلهًا واحدًا، واللام فيه بمعنى الباء ﴿سُبْحَانَهُ﴾ منصوب على المفعولية المطلقة تقديره: أسبحه تعالى سبحانًا؛ أي: أنزهه تنزيهاً وجملة التسييح مستأنفة ﴿عَمَّا﴾ ﴿عَن﴾ حرف جر ﴿مَا﴾ موصولة، أو مصدرية، وجملة ﴿يُشْرِكُونَ﴾ صلة ﴿مَا﴾ الموصولة، والعائد محذوف تقديره: عما يشركونه به، أو صلة ﴿مَا﴾ المصدرية؛ أي: عن إشراكهم، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿سبحان﴾.

﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَا أَن يُمْسَ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾.

﴿يُرِيدُونَ﴾: فعل وفاعل والجملة مستأنفة. ﴿أَن يُطْفِئُوا﴾: ناصب وفعل وفاعل. ﴿نُورَ اللَّهِ﴾: مفعول به، ومضاف إليه. ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾: جار ومجرور، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿يُطْفِئُوا﴾ والجملة الفعلية في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: يريدون إطفاءهم نور الله بأفواههم. ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ﴾: فعل وفاعل والجملة معطوفة على جملة ﴿يُرِيدُونَ﴾. ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أَن

يُسَرُّ تَوَرُّهُ ﴿فعل ومفعول منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾ والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: إلا إتمامه نوره. ﴿وَلَوْ﴾ ﴿الْوَائِي﴾ عاطفة على محذوف، تقديره: ويأبى الله إلا أن يتم نوره، ولو لم يكره الكافرون ذلك، وحتى لو كرهوا والجملة المحذوفة مستأنفة. ﴿لَوْ﴾: حرف شرط غير جازم. ﴿كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾: فعل وفاعل والجملة فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ وجواب ﴿لَوْ﴾ محذوف تقديره: ولو كره الكافرون تمامه.. لأتمه.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (٣٣).

﴿هُوَ الَّذِي﴾: مبتدأ وخبر والجملة مستأنفة. ﴿أَرْسَلَ رَسُولَهُ﴾: فعل ومفعول وفاعله ضمير يعود على الموصول والجملة صلة الموصول ﴿بِالْهُدَىٰ﴾ متعلق بأرسل ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ معطوف على الهدى ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة بعد لام كي، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾ ﴿عَلَى الدِّينِ﴾ متعلق به ﴿كُلِّهِ﴾ توكيد لـ ﴿الدِّينِ﴾ والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿اللام﴾ تقديره: لإظهاره إياه على الدين كله الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَرْسَلَ﴾ وجملة ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ معطوفة على محذوف، تقديره: ولو لم يكره المشركون إظهاره.. لأظهره ولو كرهوا ذلك، كما مر في مبحث التفسير.

﴿يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَسْخَرُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: جملة ندائية مستأنفة ﴿إِنَّ كَثِيرًا﴾: ناصب واسمه ﴿مِّنَ الْأَخْبَارِ﴾: جار ومجرور صفة لـ ﴿كَثِيرًا﴾ ﴿وَالرُّهْبَانِ﴾: معطوف على الأخبار ﴿لَيَأْكُلُونَ﴾ ﴿اللام﴾: لام الابتداء ﴿يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿بِالْبُطْلِ﴾ متعلق بـ ﴿يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ﴾ أو صفة لمصدر محذوف؛ أي: أكلاً متلبساً بالباطل، أو حال من واو ﴿يَأْكُلُونَ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ جواب النداء لا محل لها من الإعراب ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يَأْكُلُونَ﴾ ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلق به،

ومفعول الصد محذوف، تقديره: ويصدون الناس.

﴿وَالَّذِينَ يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ ﴿يَكْذِبُونَ الذَّهَبَ﴾ فعل وفاعل ومفعول به ﴿وَالْفِضَّةَ﴾ معطوف على ﴿الذَّهَبَ﴾ والجملة الفعلية صلة الموصول ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَكْذِبُونَ﴾ ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ (الفاء) رابطة الخبر بالمبتدأ لما في المبتدأ من العموم ﴿بَشِّرْهُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿بِعَذَابٍ﴾ متعلق به ﴿أَلِيمٍ﴾ صفة لـ ﴿عَذَابٍ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ﴾ (٢٥).

﴿يَوْمَ﴾ ظرف متعلق بـ ﴿أَلِيمٍ﴾ أو بمحذوف تقديره: بعذاب أليم يصيبهم يوم يحمى ﴿يُحْمَىٰ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة ﴿عَلَيْهَا﴾: جار ومجرور في محل الرفع نائب فاعل ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾: متعلق به و﴿جَهَنَّمَ﴾ ممنوع من الصرف، للعلمية والتأنيث المعنوي، والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿يَوْمَ﴾ ﴿فَتُكْوَىٰ﴾ (الفاء) عاطفة ﴿تُكْوَىٰ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة ﴿بِهَا﴾: متعلق به ﴿جِبَاهُهُمْ﴾: نائب فاعل ﴿وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ﴾ معطوفان عليه، والجملة الفعلية في محل الجر معطوفة على جملة ﴿يُحْمَىٰ﴾ ﴿هَذَا﴾ مبتدأ ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة، في محل الرفع خبر المبتدأ ﴿كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿لأنفسكم﴾ متعلق به، والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما كنزتموه لأنفسكم، والجملة الاسمية مقول لقول محذوف، تقديره: وتقول الملائكة لهم هذا ما كنزتم لأنفسكم، وجملة القول المحذوف معطوفة على جملة ﴿تُكْوَىٰ﴾ ﴿فَذُوقُوا﴾ (الفاء) عاطفة تفرعية، ﴿ذُوقُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة الفعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها مفرعة عليها ﴿مَا﴾ موصولة،

أو موصوفة، أو مصدرية في محل نصب مفعول به ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص، واسمه وجملة ﴿تَكْزُبُونَ﴾: خبره وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما كنتم تكذبونه أو جزاء كنتم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿فِي مَوَاطِنَ﴾؛ أي: أماكن كثيرة - جمع موطن - وهو مقر الإنسان، ومحل إقامته، كالوطن، والمراد بالمواطن: مشاهد الحرب ومواقعها. وفي «المصباح» الوطن: مكان الإنسان ومقره، والجمع أوطان، مثل: سبب وأسباب، والموطن مثل الوطن، والجمع مواطن كمسجد ومساجد، والموطن أيضاً: المشهد من مشاهد الحرب اه. قال الشاعر:

وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طُحْتُ كَمَا هَوَىٰ بِأَجْرَامِهِ مِنْ قِنَّةِ النَّيْقِ مُنْهَوِي
﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ وحنين: واد بين مكة والطائف، على ثلاثة أميال من الطائف، وثمانية عشر ميلاً من مكة، وقيل: واد إلى جنب ذي المجاز، وغزوته: تسمى غزوة أوطاس وغزوة هوازن، وهوازن: قبيلة حليلة السعدية، وكانت تلك الغزوة في شوال، سنة ثمان عقيب رمضان، الذي وقع فيه فتح مكة، قال الشاعر:

نَصَرُوا نَبِيَّهْمُ وَشَدُّوا أَرْزَهُ بِحُنَيْنٍ يَوْمَ تَوَاكَلِ الْأَبْطَالِ
﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ﴾؛ أي: لم تدفع الكثرة والإغناء إعطاء ما يدفع الحاجة ﴿بِمَا رَحَّبَتْ﴾ وفي «المختار» الرحب بالضم: السعة، يقال: منه فلان رحيب الصدر، والرحب بالفتح الواسع وبابه ظرف وقرب، والمصدر رحابة كظرافة، ورحب كقرب ﴿مُدِيرِكُ﴾؛ أي: هاربين ولا تلوون على شيء ﴿سَكِينَتُهُ﴾ والسكينة: الهيئة النفسية التي تحصل من سكون النفس واطمئنانها، وهي ضد الانزعاج، وقد تطلق على الرزاة والوقار، ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ النجس: من نجس الشيء، من باب فهم إذا كان قدراً غير نظيف، والاسم النجاسة، وفي «الخطيب»: النجس مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث، والمفرد والتثنية والجمع،

وفي «القاموس» النجس بالفتح والكسر وبالتحريك، وككتف عضد ضد الطاهر، وقد نجس كسمع وكرم اه وفي «المصباح»: إنه من باب تعب، وفي لغة من باب قتل اه.

وقال الراغب: النجاسة: القذارة، وهي ضربان: ضرب يدرك بالحاسة، وضرب يدرك بالبصيرة، وهذا ما وصف الله به المشركين، فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ ويقال: نجسه إذا جعله نجساً، ونجسه أزال نجسه، ومنه تنجيس العرب، وهي شيء كانوا يفعلونه من تعليق عوذة على الصبي، ليدفعوا عنه نجاسة الشيطان، والناجس والنجيس داء خبيث لا دواء له اه.

والمعنى: إنما المشركون ذوو نجس، لأن معهم الشرك، الذي هو بمنزلة النجس، أو أنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يجتنبون النجاسات، فهي ملابسة لهم، أو جعلوا كأنهم النجاسات بعينها، مبالغة في وصفهم بها، وعن ابن عباس أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير، وعن الحسن: من صافح مشركاً توضأ، وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين، ذكره في «الفتوحات».

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَكُمُ﴾ والعيلة: الفقر يقال: عال الرجل يعيل عيلاً وعيلة؛ من باب باع إذا افتقر، فهو عائل، وأعال كثر عياله، وهو يعول عيالاً كثيرين؛ أي: يمولهم ويكفيهم أمر معاشهم، وفي «المصباح» العيلة بالفتح: الفقر، وهو مصدر عال يعيل، من باب سار إذا افتقر، قال الشاعر:

وَمَا يَذْرِي الْأَفْقِيرُ مَتَى غِنَاهُ وَمَا يَذْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يَعْـِـلُ
والجمع عالة، وهو في تقدير فعلة مثل كافر وكفرة، وعيلان بالفتح: اسم رجل، ومنه: قيس بن عيلان قال بعضهم: ليس في كلام العرب عيلان، بالعين المهملة إلا هذا. اه. وفي «المختار» عيال الرجل من يعولهم، وواحد العيال عيّل، كجيّد، والجمع عيائل كجيائد، وأعال الرجل كثر عياله، فهو معيل. والمرأة معيلة قال الأخفش: أي: صار ذا عيال، اه ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ والفضل: العطاء والتفضل: ﴿وَلَا يَذْرِيكَ دِينَ الْحَقِّ﴾ يقال: فلان يدين بكذا، إذا اتخذه

ديناً وعقيدةً، ودين الحق: هو الدين الذي أنزله الله سبحانه وتعالى على أنبيائه، وهو من دان يدين، من باب باع يبيع.

﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ والجزية: ضرب من الخراج، يضرب على الأشخاص، لا على الأرض، وجمعها جَزَى بالكسر وفي «البحر»: الجزية: ما أخذ من أهل الذمة على مقامهم في بلاد الإسلام، سميت بذلك لأنهم يجزونها؛ أي: يقضونها، أو لأننا نجزي بها من مَن عليهم بالإعفاء عن القتل. اهـ ووزنها فعلة، من جَزَى يجزي، كرمى يرمي إذا كافأ عما أسدي إليه، فكأنهم أعطوها جزاء عما منحوا من الأمن ﴿عَنْ يَدٍ﴾ واليد: السعة والقدرة وفي «زاده»: اليد قد تجعل كنايةً عن الانقياد، يقال: أعطى فلان بيده إذا سلم وانقاد؛ لأن من أبى وامتنع.. لم يعط يده، بخلاف المطيع المنقاد، كأنه قيل: قاتلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس وانقياد، دون أن يكرهوا عليه، فإذا احتيج في أخذها منهم إلى الإكراه.. لا يبقى عقد الذمة اهـ.

﴿وَهُمْ صَغُورٌ﴾ والصَّغار، والصغر: ضد الكبر، ويكون في الأمور الحسية والمعنوية، والمراد به هنا: الخضوع لأحكام الإسلام وسيادته التي بها تصغر أنفسهم لديهم، بفقد الملك وعجزهم عن مقاومة الحكم.

﴿عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ بالتنوين: أي: تنوين الصرف وتركه قراءتان سبعيتان فالأولى بناءً على أنه عربي، وليس فيه إلا علة واحدة، والثانية بناءً على أنه أعجمي، ففيه العلتان العلمية والعجمة، وعلى كل هو مبتدأ و﴿ابْنُ اللَّهِ﴾ خبر، فلذلك ثبتت الألف في ابن؛ لأنها لا تحذف منه، إلا إن كان صفة. اهـ شيخنا، ذكره في «الفتوحات» وعزير: هو الذي يسميه أهل الكتاب عزرا، وينتهي نسبه إلى العازار بن هارون ﴿يُكْفَرُونَ﴾؛ أي: يشابهون ويحاكون، قرأ العامة: يضاھون بضم الهاء بعدها واو، وقرأ عاصم: بهاء مكسورة بعدها همزة مضمومة بعدها واو، كما مر في مبحث القراءة، فقل: هما بمعنى واحد، وهو المشابهة، وفيه لغتان ضاهأت وضاهيت، بالهمزة والياء والهمزة لغة ثقيف، وقيل: الياء فرع عن الهمزة، كما قالوا: قرأت وقرئت وتوضأت وتوضيت وأخطأت وأخطيت، اهـ

«سمين» وفي «المصباح» ضاهاه مضاهاة، مهموز عارضه وباراه، ويجوز التخفيف، فيقال: ضاهيته مضاهاة، وهي مشاكلة الشيء بالشيء وفي الحديث: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة، الذين يضاهون خلق الله»؛ أي: يعارضون بما يعملون، والمراد المصورون، اهـ. ﴿فَنَلَّهُمُ اللَّهُ﴾ جملة أصلها الدعاء، ثم كثر استعمالها، حتى قيلت على وجه التعجب في الخير أو الشر، وهم لا يريدون الدعاء ﴿أَنْفَ يُؤَفِّكُونَ﴾ والإفك: صرف الشيء عن وجهه، يقال: أفك فلان؛ أي: صرف عقله عن إدراك الحقائق، ورجل مأفوك العقل.

﴿أَتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُؤَسَاءَهُمْ﴾ والأحبار: جمع حبر - بالفتح والكسر - وهو العالم من اليهود، والكسر أفصح؛ لأنه يجمع على أفعال دون فعول، وقال الفراء: هو بالكسر، وقال أبو عبيد: هو بالفتح، وقال الأصمعي: لا أدري أنه بالفتح أو بالكسر. وكعب الحبر - بالكسر -: منسوب إلى الحبر الذي يكتب به؛ لأنه كان صاحب كتب، والحبرة كالعنبه برد يمانى، والجمع حبر كعنب، وحبران والزهبان جمع راهب، وهو لغة الخائف، وعند النصارى: هو المتبتل المنقطع للعبادة، وهم علماء النصارى، كما أن الأحبار علماء اليهود.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: عطف الخاص على العام في قوله: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ للتنويه بشأنه حيث جاء النصر بعد اليأس، والفرج بعد الشدة.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبيعية في قوله: ﴿وَصَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ﴾ حيث شبه ما حل بهم من الكرب والهزيمة والضيق النفسي، بضيق الأرض مع سعتها على سبيل الاستعارة التصريحية.

ومنها: الحصر في قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ﴾.

ومنها: التشبيه البليغ في قوله: ﴿نَجَسٌ﴾؛ أي: هم كالنجس في خبث

بواطنهم واعتقاداتهم، فحذف منه وجه الشبه وأداة التشبيه، فصار بليغاً، أو هو مجاز عن خيث الباطن وفساد العقيدة، فيكون استعارة لذلك، كما في «الشهاب».

ومنها: المبالغة في قوله: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾؛ لأنهم إنما نهوا عن الاقتراب للمبالغة في المنع من دخول الحرم، ونهي المشركين أن يقربوا راجع إلى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك، اهـ «أبو السعود».

ومنها: الكناية في قوله: ﴿عَنْ يَدٍ﴾؛ لأنه كناية عن الانقياد والاستسلام.

ومنها: الاستفهام التعجبي في قوله: ﴿أَنْفٌ يُؤْفَكُونَ﴾.

ومنها: اللف والنشر المرتب في قوله: ﴿أَجْبَاهُهُمْ وَرُفَعَتُهُمْ﴾ لأن أحبارهم راجع لليهود، ورهبانهم راجع للنصارى.

ومنها: التشبيه البليغ في قوله ﴿أَزْيَابًا﴾؛ أي: كالأرباب في الطاعة والعبادة لهم جمع رب، وهو الإله؛ لأنه حذف فيه الأداة ووجه الشبه وهو الاتباع والطاعة لهم.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا﴾ شبه تكذيبهم بآيات الله، بإخماد النار، فاستعار له اسم المشبه به ثم اشتق من الإطفاء، بمعنى التكذيب يطفئوا بمعنى: يكذبوا على طريقة الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: الاستعارة التصريحية الأصلية في قوله: ﴿نور الله﴾ حيث شبه شرائع الله سبحانه وتعالى التي منها ما خالفوه من أمر الحل والحرمة وحججه النيرة الدالة على وحدانيته بالنور الحسي، كالشمس بجامع الاهتداء في كل؛ لأنها يهتدى بها إلى الصواب والحق، كما يهتدى بالنور الحسي إلى المحسوسات.

ومنها: التهكم في قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وفي قوله: ﴿فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْزُرُونَ﴾ وقوله: ﴿هَذَا مَا كَنَزْتُمْ﴾.

ومنها: الحذف والزيادة في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ الْقَيْمُ فَلَا تَطْلُبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا السَّبْتُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْتٌ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلُكُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣٩﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِلَّا تَضُرُّهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخَافْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤١﴾ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ لَكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٢﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤٣﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤٤﴾ لَا يَسْتَنْذِلكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٤٥﴾ إِنَّمَا يَسْتَنْذِلكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَازْدَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيُعَاقِبَهُمْ فَتَبَطَّحَهُمْ وَقِيلَ أَفْعَدُّوا مَعَ الْقَوَاعِدِ ﴿٤٧﴾﴾ .

المناسبة

قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا...﴾ الآية، مناسبة^(١)

(١) البحر المحيط.

هذه الآية لما قبلها: أنه سبحانه وتعالى لما ذكر أنواعاً من قبائح أهل الشرك، وأهل الكتاب.. ذكر أيضاً نوعاً منه، وهو تغيير العرب أحكام الله تعالى؛ لأنه حكم في وقت بحكم خاص، فإذا غيروا ذلك الوقت.. فقد غيروا حكم الله تعالى، وهذه الآيات^(١) عود على بدء إلى الكلام في أحوال المشركين، وقد كان الكلام في قتال أهل الكتاب ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ من قبيل الاستطراد، اقتضاه ما قبله، وهو حكم قتال المشركين ومعاملتهم.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمَا الْذَّبُّ مِمَّا لَكُمُ إِذَا قِيلَ لَكُمُ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ أَقْلَتُمْ إِلَى الْأَرْضِ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها^(٢): أن الكلام السابق في حكم القتال مع اليهود وبيان حقيقة أحوالهم، من خروجهم من هداية الدين في العقائد والأعمال، والفضائل التي تهذب النفوس وتزكيها، والكلام هنا في غزوة تبوك، والمراد بها: قتال الروم وأتباعهم من عرب الشام، وجميعهم نصارى، وبهذا استبان ارتباط الآيات بما قبلها.

قوله تعالى: ﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما توعد من لم ينفروا مع الرسول ﷺ، وثاقبوا حين استنفرهم، وضرب لهم من الأمثال ما ضرب.. أتبعه بالأمر الجزم الذي لا هوادة فيه، فأوجب النفير العام على كل فرد، فلا عذر لأحد في التخلف، وترك الطاعة.

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما رغبهم في الجهاد في سبيل الله، وبين أن فريقاً منهم تباطؤوا وثاقبوا.. أردف ذلك ببيان أن فريقاً منهم تخلفوا عنه، مع ما تقدم من الوعيد والحث على الجهاد، وطفقوا ينتحلون الأعذار الواهية، ويستأذنون ﷺ في القعود والتخلف ليأذن لهم.

(١) المراغي.

(٢) المراغي.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْبَنِيَّةِ...﴾ الآية، سبب نزولها^(١): ما أخرجه ابن جرير عن أبي مالك، قال: كانوا يجعلون السنة ثلاثة عشر شهراً، فيجعلون المحرم صَفْراً، فيستحلون فيه المحرمات، فأنزل الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْبَنِيَّةِ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير عن مجاهد في هذه الآية، قال: هذا حين أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح، وحين أمرهم بالنفير في الصيف، حين طابت الثمار واشتهوا الظلال، وشق عليهم المخرج، فأنزل الله تعالى: ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنفِرُوا...﴾ الآية، أخرج^(٢) ابن أبي حاتم، عن نجدة بن نفع، قال: سألت ابن عباس عن هذه الآية، فقال: استنفر رسول الله ﷺ، أحياء من العرب، فتناقلوا عنه فأنزل الله تعالى: ﴿إِلَّا تَنفِرُوا يُعَذِّبَكُمُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ فأمسك عنهم المطر، فكان عذابهم.

قوله تعالى: ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير، عن حضرمي، أنه ذكر له أن أناساً كانوا عسى أن يكون أحدهم عليلاً، أو كبيراً فيقول: إني آثم فأنزل الله ﴿أَنفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾.

قوله تعالى: ﴿عَقَّا اللَّهُ عَنْكَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير عن عمرو بن ميمون الأزدي، قال: اثنتان فعلهما رسول الله ﷺ، لم يؤمر فيهما بشيء: إذنه للمنافقين، وأخذه الفداء من الأسارى، فأنزل الله: ﴿عَقَّا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾.

(٢) لباب النقول.

(١) لباب النقول.

التفسير وأوجه القراءة

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾؛ أي: إن عدد الشهور التي تتكون منها السنة القمرية ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: في حكمه وتقديره وعلمه، لا عند الناس أهل الجاهلية؛ لأنهم كانوا يجعلونه ثلاثة عشر شهراً أو أربعة عشر، ليتسع لهم الوقت، وفي قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ رد عليهم؛ أي إن عدد شهور السنة في حكمه تعالى، لا بالنظر إلى ما ابتدعه الناس ﴿أَتَنَا عَشْرَ شَهْرًا﴾ من غير زيادة ولا نقصان، مثبتة ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾؛ أي: في اللوح المحفوظ ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾؛ أي: مرتبة على هذا الترتيب المعروف فيها أول ما خلق الله السموات والأرض فقوله^(١): ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ خَلَقَ﴾ بدل من قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ والتقدير: إن عدد شهور السنة عند الله في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض اثنا عشر شهراً، هي المحرم وصفر وربيع الأول وربيع الآخر، وجمادى الأولى وجمادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة.

وفائدة الإبدالين: تقرير الكلام في الأذهان؛ لأنه يعلم منه أن ذلك العدد واجب عند الله تعالى في كتاب الله، وثابت في علمه من أول ما خلق الله هذا العالم.

ويجوز أن يكون ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ صفة اثنا عشر؛ أي: اثنا عشر شهراً مثبتة في كتاب الله، وهو اللوح المحفوظ، وفي هذه الآية بيان أن الله سبحانه وتعالى وضع هذه الشهور وسماها بأسمائها على هذا الترتيب المعروف يوم خلق السموات والأرض، وأن هذا هو الذي جاءت به الأنبياء، ونزلت به الكتب، وأنه لا اعتبار بما عند العجم والروم والقبط، من الشهور التي يصطلحون عليها ويجعلون بعضها ثلاثين يوماً وبعضها أكثر وبعضها أقل.

والمعنى: أن^(٢) مبلغ عدة الشهور اثنا عشر شهراً فيما كتبه الله وأثبتته من نظام سير القمر، وتقديره: منازل منذ خلق السموات والأرض على هذا الوضع

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

المعروف لنا من ليل ونهار إلى الآن، والمراد بقوله: يوم خلق السموات والأرض الوقت الذي خلقهما فيه باعتبار تمامه، ونهايته في جملة، وهو ستة أيام من أيام التكوين باعتبار تفصيله، وخلق كل منهما وما فيهما، وقال «البيضاوي»: والمعنى أن هذا الأمر ثابت في نفس الأمر منذ خلق الله الأجرام والأزمنة اهـ. والمراد بها شهور السنة القمرية التي هي مبنية على سير القمر في المنازل، وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم، وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم كالعدد ومدة الحمل والرضاع وآجال الدين.

وأيام هذه الشهور^(١) ثلاث مئة وخمسة وخمسون يوماً، والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة، وهي ثلاث مئة وخمسة وستون يوماً وربع يوم، فتتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام، فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية، فيقع الحج والصوم تارة في الشتاء، وتارة في الصيف.

قال المفسرون: وسبب نزول هذه الآية، من أجل النسيء الذي كانت العرب تفعله في الجاهلية، فكان يقع حجهم تارة في وقته، وتارة في المحرم، وتارة في صفر، وتارة في غير ذلك من سائر الشهور، فأعلم الله عز وجل أن عدة شهور سنة المسلمين التي يعتدون بها اثنا عشر شهراً على منازل القمر وسيره فيها، وهو قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يعني: في علمه وحكمه اثنا عشر شهراً اهـ «خازن».

﴿مِنْهَا﴾؛ أي: من تلك الشهور الاثني عشر ﴿أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾؛ أي: محترمة ثلاثة سرد: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم وواحد فرد رجب، كما ورد ذلك في السنة المطهرة، وإنما سميت^(٢) حرماً: لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال، حتى إن أحدهم لو لقي قاتل أبيه أو ابنه أو أخيه في هذه

(١) الخازن.

(٢) الخازن.

الأربعة أشهر.. لم يزعجه، ولما جاء الإسلام.. لم يزد لها إلا حرمة وتعظيماً، ولأن الحسنات والطاعات فيها تتضاعف، وكذلك السيئات أيضاً أشد فيها من غيرها، فلا يجوز انتهاك حرمتها ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: تحريم الأشهر الأربعة هو ﴿الَّذِينَ﴾ ^(١) أي: الذين القويم دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وكانت العرب ورثوه منهما، فكانوا يعظمونها ويحرمون القتال فيها، حتى أحدثت النسيء فغيروا، وقيل: أراد بالدين القويم: الحكم الذي لا يغير ولا يبدل، والقيّم هنا بمعنى الدائم الذي لا يزول، وقيل: المعنى ذلك؛ أي: كون شهور السنة اثني عشر شهراً هو الدين القيم، أي: الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوفى، فالدين إذاً بمعنى الحساب، كما في قوله ﷺ: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ - يَعْنِي حَاسِبَ نَفْسِهِ - وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ».

فالواجب على المسلمين الأخذ بهذا الحساب والعدد في صومهم وحجهم وأعيادهم وبيعاتهم وأجل ديونهم، وغير ذلك من سائر أحكام المسلمين المرتبة على الشهور ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ﴾، أي: في هذه الأشهر الحرم الأربعة ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ بإيقاع القتال فيها والتهتك لحرمتها، وقيل: الضمير يعود إلى الأشهر كلها الحرم وغيرها.

والمعنى: فلا تظلموا أنفسكم في جميع أشهر السنة بفعل المعاصي وترك الطاعات؛ لأن المقصود منع الإنسان من الإقدام على المعاصي والفساد مطلقاً في جميع الأوقات إلى الممات.

والقول الأول أولى، وهو قول أكثر المفسرين، وقال قتادة: العمل الصالح أعظم أجراً في الأشهر الحرم، والظلم فيهن أعظم منه فيما سواهن، وإن كان الظلم على كل حال عظيماً.

فإن قلت: لِمَ خص هذه الأربعة بالتحريم؟

قلت: إن الأنفس ^(٢) مجبولة بطبعها على الظلم والفساد، والامتناع عنه على

(٢) الخازن.

(١) البيضاوي.

الإطلاق شاق على النفس، فخص الله سبحانه وتعالى بعض الأوقات بمزيد التعظيم والاحترام، ليمتنع الإنسان في تلك الأوقات من فعل الظلم والقبائح والمنكرات، فربما تركها في باقي الأوقات، فتصير هذه الأوقات الشريفة والأشهر المحرمة المعظمة، سبباً لترك الظلم والمعاصي في غيرها من الأشهر، فهذا وجه الحكمة في تخصيص بعض الأشهر دون بعض، بمزيد التشريف والتعظيم، وكذلك الأمكنة أيضاً.

وقد ذهب^(١) جماعة من أهل العلم إلى أن تحريم القتال في الأشهر الحرم ثابت محكم لم ينسخ، لهذه الآية ولقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا سَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ ولقوله: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ الآية.

وقد ذهب جماعة آخرون إلى أن تحريم القتال في الأشهر الحرم منسوخ بآية السيف، ويجاب عنه بأن الأمر بقتل المشركين ومقاتلتهم مقيد بانسلاخ الأشهر الحرم، كما في الآية المذكورة، فتكون سائر الآيات المتضمنة للأمر بالقتال مقيدة بما ورد في تحريم القتال في الأشهر الحرم، كما هي مقيدة بتحريم القتال في الحرم، للأدلة الواردة في تحريم القتال فيه، وأما ما استدلوا به من أنه ﷺ حاصر أهل الطائف في شهر حرام، وهو ذو القعدة، كما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما.. فقد أجيب عنه بأنه لم يبتدئ محاصرتهم في ذي القعدة، بل في شوال، والمحرم إنما هو ابتداء القتال في الأشهر الحرم لا إتمامه، وبهذا يحصل الجمع.

وعبارة «المراغي» هنا قوله: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾^(٢)؛ أي: فلا تظلموا في الأشهر الحرم أنفسكم باستحلال حرامها، فإن الله عظمها وعظم حرمتها، وقد خص بعض الأزمنة وبعض الأمكنة بأحكام من العبادات تقتضي ترك المحرمات فيها، تنشيطاً للنفوس على زيادة العناية بما يزيكها ويطهرها، فقد جرت عادة الإنسان أن يسأم الاستمرار على حال واحدة تشق عليه، ومن ثم جعل الله العبادات الدائمة خفيفة لا مشقة، كالصلوات الخمس، وخص يوم الجمعة

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

بوجوب الاجتماع العام لصلاة ركعتين وسماع خطبتين تذكيراً وموعظة حسنة تقوي في المؤمن حب الخير والتعاون على البر والتقوى، وخص رمضان بوجوب صيامه في كل سنة، وخص أياماً معدودات من ذي الحجة بأداء مناسك الحج، وجعل ما قبلها وما بعدها من الأيام الحرم استعداداً للسفر لأداء النسك، وحرم مكة وما حولها في جميع السنة، لتأمين الحج والعمرة التي تؤدي في كل وقت، وحرم رجب في وسط السنة، لتقليل شرور القتال وتخفيف أوزاره ولتسهيل السفر لأداء العمرة فيه، انتهت.

﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾؛ أي: قاتلوا المشركين بأجمعهم مجتمعين على قتالهم ﴿كَمَا﴾ أنهم ﴿يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾؛ أي: بأجمعهم مجتمعين على قتالكم.

والمعنى^(١): تعاونوا وتناصروا على قتالهم، ولا تتخاذلوا ولا تتدابروا ولا تفشلوا ولا تجنبوا عن قتالهم، وكونوا عباد الله مجتمعين، متوافقين في مقاتلة أعدائكم من المشركين، كما أنهم يقاتلونكم على هذه الصفة.

وفيه^(٢) دليل على وجوب قتال المشركين، وأنه فرض على الأعيان، إن لم يقم به البعض.

والمعنى: أي^(٣) قاتلوهم جميعاً، وكونوا يداً واحدة على دفع عدوانهم وكف أذاهم، كما يقاتلونكم كذلك، ذاك أنهم إنما يقاتلونكم لدينكم وإطفاء نوره، لا للانتقام ولا للعصية ولا لكسب المال، كما هو دأبهم في قتال قريتهم لضعيفهم، فأنتم حينئذ أجدر وأولى بالاتحاد لدفع العدوان، وجعل كلمة الله هي العليا وكلمة الشيطان هي السفلى، والله عزيز حكيم.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾، أي: مع أوليائه، الذين يخشونه في أداء المأمورات واجتناب المنهيات بنصرهم ومعونتهم وتوفيقهم، لما

(٣) المراغي.

(١) الخازن.

(٢) الشوكاني.

فيه خيرهم وصلاحهم، فمن يتق الظلم والعدوان في الأرض، وأسباب الفشل والخذلان في القتال من تفرق الكلمة واختلاف الأهواء، ومخالفة سنن الله في الاجتماع. . . يكن الله معه ومن كان الله معه، فلا يغلبه أحد.

وقرأ ابن القعقاع وهبيرة عن حفص^(١): بإسكان العين مع إثبات الألف في ﴿أَتْنَا عَشَرَ﴾ وهو جمع بين ساكنين على غير حده كما روي: «التقت حلقتا البطان». بإثبات ألف حلقتا، وقرأ طلحة: بإسكان السين ﴿إِنَّمَا أَلِيتِ﴾؛ أي: إن تأخير حرمة شهر إلى شهر آخر، كتأخير حرمة المحرم إلى صفر ﴿زِيَادَةُ فِي الْكُفْرِ﴾؛ أي: كفر زائد على الكفر الأصلي الذي كان فيهم من الكفر بالله ورسوله، أي: إن تأخير الحرمة التي جعلها لشهر واحد وشرعها فيه إلى شهر آخر وجعلها له كفر بما شرعه الله تعالى في ذلك الشهر، زائد على كفرهم بالله ورسوله، وإنما سمي الله سبحانه وتعالى النسيء زيادة في الكفر؛ لأنه نوع من أنواع كفرهم ومعصية من معاصيهم المنضمة إلى كفرهم بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر.

والمعنى: هو زيادة كفر على كفرهم، وسبب هذه الزيادة أنهم أمروا بإيقاع كل فعل في وقته من الأشهر الحرم، ثم إنهم بسبب أغراضهم الفاسدة أخروه إلى وقت آخر بسبب ذلك النسيء، فأوقعوه في غير وقته من الأشهر الحرم، فكان ذلك الفعل زيادة في كفرهم؛ لأن ضم هذا العمل إلى الأنواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر.

وكانت العرب تحرم القتال في الأشهر الحرم المذكورة، فإذا احتاجوا إلى القتال فيها. . . قاتلوا فيها وحرموا غيرها، فإذا قاتلوا في المحرم. . . حرّموا بدله شهر صفر، وهكذا في غيره، وكان الذي يحملهم على هذا أن كثيراً منهم إنما كانوا يعيشون بالغارة بعضهم على بعض، ونهب ما يمكنهم نهبه من أموال من يغيرون عليه ويقع بينهم بسبب ذلك القتال، وكانت الأشهر الثلاثة المسرودة يَصُرُّ بِهَم تَوَالِيهَا، وتشتد حاجتهم وتعظم فاقتهم، فيحللون بعضها ويحرمون مكانه

(١) البحر المحيط.

بقدره من غير الأشهر الحرم، فكانوا يؤخرون تحريم المحرم إلى صفر، فيستحلون المحرم ويحرمون صفر، فإذا احتاجوا إلى تأخير تحريم صفر.. أخروه إلى ربيع الأول، فكانوا يصنعون هكذا، يؤخرون شهراً بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها، وكانوا يحجون في كل شهر عامين، فحجوا في ذي الحجة عامين، ثم حجوا في المحرم عامين، ثم حجوا في صفر عامين، وكذا باقي شهور السنة، فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذي القعدة، ثم حج رسول الله ﷺ، في العام المقبل حجة الوداع، فوافق حجة شهر ذي الحجة، وهو شهر الحج المشروع، فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر بمنى، وأعلمهم أن أشهر النسيء قد تناسخت باستدارة الزمان، وعاد الأمر إلى ما وضع الله عليه حساب الأشهر يوم خلق السموات والأرض فيما روى الشيخان وغيرهما عن أبي بكر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، فقال: «أليس ذا الحجة؟» قلنا: بلى، قال: «أي بلد هذا؟»، قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس البلد الحرام؟» قلنا: بلى، قال: «فأي يوم هذا؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: «أليس يوم النحر؟»، قلنا: بلى، قال: «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا ليلغ الشاهد الغائب، فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه»، ثم قال: «ألا هل بلغت، ألا هل بلغت»، قلنا: نعم، قال: «اللهم أشهد».

وقرأ الجمهور^(١): ﴿الَّذِينَ﴾، مهموزاً على وزن فاعيل، وقرأ الزهري وحמיד

(١) البحر المحيط.

وأبو جعفر وورش عن نافع والحلواني: ﴿النسي﴾ بتشديد الياء من غير همز، وروي ذلك عن ابن كثير، سهل الهمزة بإبدالها ياءً، وأدغم الياء فيها كما فعلوا من نبيء وخطيئة، فقالوا: نبي وخطية بالإبدال والإدغام، وفي كتاب «اللوامع»: قرأ جعفر بن محمد والزهري والأشهب: ﴿النسي﴾ بالياء من غير همز، مثل الندي وقرأ السلمي وطلحة والأشهب وشبل ﴿النساء﴾، بإسكان السين، وقرأ مجاهد: ﴿النساء﴾ على وزن فعول، بفتح الفاء، وهو التأخير ورويت هذه عن طلحة والسلمي.

وقوله: ﴿يُضِلُّ فِي الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأ ابن مسعود^(١) وحفص وحمزة والكسائي ﴿يُضِلُّ﴾ بضم الياء وفتح الضاد مبنياً للمجهول، وهو المناسب لقوله: ﴿زين﴾ الآتي، والمعنى أن كبارهم أضلّوهم وحملوهم على ذلك النسيء، والتأخير وقرأ باقي السبعة وابن مسعود في رواية عنه والحسن ومجاهد وقتادة وعمرو بن ميمون ويعقوب: بضم الياء وكسر الضاد مبنياً للفاعل، والمعنى حيثئذ يضل الله بالنسيء والتأخير الذين كفروا، أو يضل به الشيطان الذين كفروا بتزيين ذلك لهم، أو المعنى يضل به رؤساء الذين كفروا تابعيهم، والآخذين بأفعالهم، وهذا المعنى أحسن في تفسير قراءة من قرأ: ﴿يُضِلُّ﴾ بالبناء للفاعل، كما في «الخازن» ورويت قراءة البناء للفاعل عن الأعمش وأبي رجاء.

وفي «زاد المسير» قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: ﴿يُضِلُّ﴾ بفتح الياء وكسر الضاد والمعنى: أنهم يكتسبون الضلال به اهـ.

وقرأ أبو رجاء: ﴿يُضِلُّ﴾ بفتحيتين من ضللت بكسر اللام، أضل بفتح الضاد، منقولاً فتحها من فتحة اللام، إذ الأصل أضلل، وقرأ النخعي ومحبوب عن الحسن: ﴿نُضِلُّ﴾ بالنون المضمومة وكسر الضاد؛ أي: نضل نحن.

﴿يُحِلُّونَهُ﴾؛ أي: يحلون هذا النسيء والتأخير؛ أي: يحلون هذا المؤخر تحريمه ﴿عَامًا﴾؛ أي: في العام الذي يريدون أن يقاتلوا في المحرم ﴿وَيُحَرِّمُونَهُ﴾؛

(١) البحر المحيط.

أي: ويحرمون التأخير ﴿عَاماً﴾ آخر وهو العام الذي يتركون المحرم على تحريمه؛ أي: يفعلون ذلك التحليل عاماً والتحريم عاماً آخر ﴿لِيُؤَاطُوا﴾؛ أي: ليوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله ﴿عِدَّةً﴾؛ أي: عدد ﴿مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ من الأشهر فلا يزيدون على تحريم أربعة، ولا ينقصون ولا ينظرون إلى أعيان الأربعة الأشهر، التي حرمها الله تعالى ﴿فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ بخصوصه يعني المحرم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنهم ما أحلوا شهراً من الحرم إلا حرموا مكانه شهراً من الحلال، ولم يحرموا شهراً من الحلال، إلا أحلوا مكانه شهراً من الحرم، لأجل أن يكون عدد الأشهر الحرم أربعة، كما حرم الله، فيكون ذلك موافقة في العدد، لا في الحكم، وقال ابن عباس: الذين شرعوا النسيء هم بنو مالك من كنانة، وكانوا ثلاثة، قيل: أول من شرعه عمرو بن يحيى، وقيل: رجل، يقال له نعيم بن ثعلبة، وقيل غير ذلك.

وكان من عاداتهم في ذلك أن يقوم رجل من كنانة في أيام منى، حيث يجتمع الحجيج، فيقول: أنا الذي لا يرد قضاء لي، فيقولون: صدقت، فأخر عنا حرمة المحرم، واجعلها في صفر، فيحل لهم المحرم، وبذلك يجعل الشهر الحرم حلالاً، ثم صاروا ينسئون غير المحرم ويسمون النسيء باسم الأصل، فتغير أسماء الشهور كلها، فيسمون صفر محرماً وربيع الأول صفرأ، وهكذا، وبذلك يعلم أن النسيء تشريع ديني ملتزم غيروا به ملة إبراهيم، اتباعاً للهوى وسوء التأويل، ومن ثم سماه الله زيادة في الكفر؛ أي: إنه كفر بشرع دين لم يأذن به الله، زائد على شركهم بالله وكفرهم به، إذ حق التشريع له وحده، فمنازعتة في ذلك شرك في ربوبيته، وهم يضلون به سائر الكفار، الذين يتبعونهم فيه ويظنون أنهم لم يخرجوا به عن ملة إبراهيم إذ واطؤوا عدة ما حرم الله من الشهور في ملته، ولم يزيدوا ولم ينقصوا، وإن قدموا وأخروا مع أن المقصد في ذلك العدد والتخصيص، لا مجرد العدد، وإذا لم يفعلوا ذلك.. فقد استحلوا ما حرم الله تعالى.

﴿زَيْنَ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ﴾؛ أي: زين لهم الشيطان الأعمال السيئة التي

يعملونها، ومن جملتها النسيء، حتى حسبوا هذا القبيح، حسناً بهذه الشبهة الباطلة، إذا اكتفوا بالعدد، ولم ينقصوا منه شيئاً، ولم يدركوا حكمة التخصيص بالأشهر المعينة.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾؛ أي: المصرين على كفرهم المستمرين عليه، فلا يهديهم هداية توصلهم إلى المطلوب، وأما الهداية بمعنى الدلالة على الحق والإرشاد إليه فقد نصبها الله سبحانه لجميع عباده.

أي: لا يهديهم إلى الحكمة في أحكام شرعه وجعلها مبنية على مصالح الناس في دينهم ودنياهم، أفراداً وجماعات، فالهداية الموصلة إلى سعادة الدارين، من آثار الإيمان والعمل الصالح، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِذْنِهِمْ﴾ وأما الكافرون فيتبعون أهواءهم وما يوسوس لهم به الشيطان، فيوقعهم في الشقاء والخسران.

وقرأ الأعمش وأبو جعفر^(١): ﴿ليواطيو﴾ بالياء المضمومة، وقرأ الجمهور: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ بالبناء للمفعول. وقرأ زيد بن علي: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ بفتح الزاي والياء والهمزة، والأولى أن يكون المعنى: زَيْنَ لَهُمْ ذَلِكَ الْفِعْلُ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْخُذْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ الكلام من هنا إلى آخر السورة كلام في غزوة تبوك، وكانت في رجب سنة تسع، بعد رجوعه ﷺ من الطائف، وفيما لا بسها من هتك ستر المنافقين، وضعفاء الإيمان وتطهير قلوب المؤمنين من عوامل الشقاق إلا آيتين جاءت في آخرها، وإلا ما جاء في أثنائها من بعض الحكم والأحكام جرياً على سنة القرآن في أسلوبه الذي اختص به.

وتبوك موضع في منتصف الطريق بين المدينة ودمشق، فهي تبعد عن المدينة (٦١٠ كم)، أربع عشرة مرحلة، وعن دمشق (٦٩٣ كم).

(١) البحر المحيط.

غزوة تبوك

وكان السبب في هذه الغزوة: ما بلغ رسول الله ﷺ والمسلمين من الأنباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة، من أن هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام، وأنهم قدموا مقدماتهم إلى البلقاء، وكان ﷺ قليلاً ما يخرج في غزوة إلا ورأى عنها غيرها، إلا ما كان من غزوة تبوك، وذلك لبعد المسافة وشدة الزمان وكثرة العدو، ليأخذ الناس أهبتهم، فأمرهم بالجهاد وبعث إلى مكة وقبائل العرب، وحض أهل الغنى على النفقة والحمل في سبيل الله، وهي آخر غزواته ﷺ، وأنفق عثمان نفقة عظيمة لم ينفق أحد مثلها، فجهز عشرة آلاف، وأنفق عليها عشرة آلاف دينار، غير الإبل والخيول وهي تسع مئة بغير ومئة فرس، وغير الزاد وما يتعلق بذلك، حتى ما تربط به الأسقية فقال النبي ﷺ: «لا يضر عثمان ما عمل بعدها» وأنفق غيره من الأغنياء، وأول من جاء بالنفقة أبو بكر، فجاء بجميع ماله، أربعة آلاف درهم، وجاء عمر بنصف ماله وجاء ابن عوف بمئة أوقية، وجاء العباس بمال كثير، وكذا طلحة، وبعث النساء بكل ما يقدرن عليه من حليهن، فلما تجهز رسول الله ﷺ بالناس وهم ثلاثون ألفاً. وقيل: أربعون ألفاً، وقيل: سبعون ألفاً، وكان الخيل عشرة آلاف فرس. . . خلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري، وقيل: علي بن أبي طالب وتخلف عبد الله بن أبي، ومن كان معه من المنافقين، بعد أن خرجوا إلى ثنية الوداع متوجهاً إلى تبوك، وعقد الألوية والرايات فدفع لواء الأعظم لأبي بكر، ورايته العظمى للزبير، وراية الأوس لأسيد بن حضير، وراية الخزرج للحباب بن المنذر، ودفع لكل بطن من الأنصار ومن قبائل العرب لواءً ورايةً، ولما نزلوا بتبوك وجدوا عينا قليلة الماء، فاغترف رسول الله ﷺ غرفة من مائها، فمضمض بها فاه، ثم بصقه فيها ففارت عيناها حتى امتلأت، وارتواها هم وخیلهم وركابهم، وأقام بتبوك بضع عشرة ليلة، وقيل: عشرين ليلة، فأناه يُحَنَّنُ - بضم التحتية وفتح الحاء المهملة والنون المشددة، ثم تاء تأنيث - بن رؤية - بضم الراء فهزمة ساكنة فموحدة - صاحب أيلة وأهدى له بغلة بيضاء فكساه النبي ﷺ رداء، وصالحه على إعطاء الجزية بعد أن عرض عليه الإسلام، فلم يسلم فكتب له ولأهل أيلة كتاباً تركه عندهم ليعملوا به

وقد استشار النبي ﷺ أصحابه في مجاوزة تبوك، وأشاروا عليه بعدم مجاوزتها، فانصرف هو المسلمون راجعين إلى المدينة، ولمّا دنا من المدينة.. تلقاه الذين تخلّفوا، فقال لأصحابه: «لا تكلّموا رجلاً منهم، ولا تجالسوهم، حتى آذن لكم» فأعرض عنهم المسلمون، حتى إن الرجل ليعرض عن أبيه وأخيه إلى آخر ما في القصة، اهـ من «سيرة الحلبي».

والاستفهام في قوله: ﴿مَا لَكُمْ﴾ للإنكار والتوبيخ؛ أي: أي شيء يمنعكم من ذلك و﴿مَا﴾: مبتدأ و﴿لَكُمْ﴾: خبره وجملة ﴿أَتَأَقْلَتُمُ﴾ حال من ضمير المخاطبين وأصله تتأقلتم فأبدلت التاء ثاء، ثم أدغمت في الثاء، ثم اجتلبت همزة الوصل توصلاً إلى النطق بالساكن، وقرأ ابن مسعود والأعمش ﴿تتأقلتم﴾ ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ﴾ ظرف لهذه الحال مقدم عليها، والتقدير: يا أيها الذين آمنوا بما جاء به محمد ﷺ، أي شيء ثبت لكم من الأعذار حال كونكم متناقلين ومشتبهين الإقامة في أرضكم في وقت قول الرسول لكم انفروا؛ أي: اخرجوا إلى الجهاد في سبيل الله، يقال: استنفر الإمام الناس إذا حثهم على الخروج إلى الجهاد ودعاهم إليه ومنه قوله ﷺ «إِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ.. فانفروا» والاسم النفر اهـ «خازن».

أي: يا أيها الذين آمنوا، ما الذي عرض لكم، مما يخل بالإيمان أو بكماله، من التثاقل والتباطؤ عن النهوض بما طلب منكم، وإخلاذكم إلى الراحة واللذة في الأرض، حين قال لكم الرسول: انفروا في سبيل الله لقتال الروم الذين تجهزوا لقتالكم والقضاء على دينكم الحق، الذي هو سبيل سعادتكم، فأية صدق الإيمان بذل النفس والمال في سبيل الله، كما قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (٥) وكان من أسباب تثاقلهم أمور:

- ١ - الزمن كان وقت حر شديد.
- ٢ - أنهم كانوا قريبي عهد بالرجوع من غزوتي الطائف وحنين.
- ٣ - أنهم كانوا في عسرة شديدة وجهد جهيد من قلة الطعام.

٤ - أن موسم الرطب بالمدينة قد تم صلاحه، وأن وقت تطف الحر؛ لأن رجباً وافق أكتوبر في تلك السنة، فافتضى اجتماع هذه الأسباب تناقل الناس عن تلك الغزوة.

روى ابن جرير عن مجاهد، قال: أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح وبعد حنين، وبعد الطائف أمروا بالنفير في الصيف حين اخترمت النخل - اجتني ثمرها - وطابت الثمار واشتهوا الظلال، وشق عليهم المخرج، فقالوا: منا الثقيل، وذو الحاجة والضيعة والشغل والمنتشر به أمره في ذلك كله.

وكان من دأب النبي ﷺ إذا خرج إلى غزوة أن يوري بغيرها، لما تقتضيه المصلحة من الكتمان، إلا في هذه الغزوة، فقد صرح بها ليكون الناس على بصيرة لبعد الشقة وقلة الزاد والظهر.

وكانت حكمة^(١) الله في إخراجهم، وهو يعلم أنهم لا يلقون فيها قتالاً تمحيص المؤمنين وخزي المنافقين وفضيحتهم فيما كانوا يسرون من الكفر وتربص الدوائر بالمؤمنين، والاستفهام في قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ استفهام توبيخ وتعجب؛ أي: أرضيتم بالحياة الدنيا وغرورها ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾؛ أي: بدل نعيم الآخرة؛ أي: أرضيتم بلذات الدنيا الناقصة الفانية بدلاً من سعادة الآخرة الكاملة الباقية، ومن يفعل ذلك.. فقد استبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير، ﴿فَمَا مَنَعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾؛ أي: فما التمتع بلذات الدنيا ﴿فِي﴾ مقابلة نعيم ﴿الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ لأن سعادة الدنيا بالنسبة إلى سعادة الآخرة كالقطرة في البحر، وترك الخير الكثير لأجل السرور القليل سفه.

أي: فما هذا الذي تتمتعون به في الدنيا مشوباً بالمنغصات والآلام إذا قيس بما في الآخرة من النعيم المقيم والرضوان من المولى إلا شيء قليل لا يرضى عاقل أن يتقبله بدلاً منه.

روى أحمد ومسلم والترمذي عن المسور أن النبي ﷺ، قال: «والله ما في

(١) المراغي.

الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إصبعه في اليم ثم يرفعها فلينظر بم يرجع». أي: إن نعيم الدنيا في قلته وقلة زمنه، إذا قيس إلى نعيم الآخرة الطويل الأمد كانت تلك حاله.

وفي الآية^(١) دليل على وجوب الجهاد في كل حال، وفي كل وقت؛ لأنَّ الله سبحانه وتعالى نص على أن تتأقلمهم عن الجهاد أمر منكر، فلو لم يكن الجهاد واجباً.. لما عاتبهم على ذلك التأقلم، ويؤيد هذا الوعيد المذكور الآية الآتية وهي قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَخِرُّوا﴾؛ أي: إن لم تخرجوا أيها المؤمنون إلى ما طلبكم الرسول ﷺ للخروج إليه ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ أي وجيعاً^(٢) في الآخرة؛ لأن العذاب الأليم لا يكون إلا في الآخرة، وقيل: إن المراد به احتباس المطر في الدنيا، قال نجدة بن ربيع: سألت ابن عباس عن هذه الآية، فقال: استنفر رسول الله ﷺ حياً من أحياء العرب، فتأقلموا فأمسك الله تعالى عنهم المطر، فكان ذلك عذابهم؛ أي^(٣): يهلكهم الله بسبب فطيع هائل، كقحط وظهور عدو ﴿وَيَسْتَبْدِلْ﴾ عنكم ﴿قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ خيراً منكم وأطوع يطيعونه ويطيعون رسوله؛ لأنه قد وعد بنصره وإظهار دينه على الدين كله ﴿وَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ قال سعيد بن جبير: هم أبناء فارس، وقيل: هم أهل اليمن، نبه سبحانه وتعالى على أنه قد تكفل بنصرة نبيه ﷺ وإعزاز دينه فإن سارعوا معك إلى الخروج إلى حيث استنفروا.. حصلت النصره بهم ووقع أجرهم على الله عز وجل، وإن تأقلموا وتخلفوا عنه.. حصلت النصره بغيرهم، وحصلت العُتْبَى لهم، لئلا يتوهموا أن إعزاز رسول الله ﷺ ونصرته لا تحصل إلا بهم.

والمعنى: أن الله يأتي بعد إهلاككم بلكم يقوم مطيعين مؤثرين للآخرة على الدنيا، كأهل اليمن وأبناء فارس، والضمير في قوله: ﴿وَلَا تَخْشَوْهُ﴾ إما^(٤) راجع إلى الله؛ أي: ولا تضروا الله بتأقلمكم عن طاعته ونصرة دينه شيئاً من الضرر،

(١) البخاري.

(٢) البخاري.

فهو سبحانه الغني عنكم في كل أمر، ﴿وَهُوَ الْغَايُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾، وكل من في السموات والأرض مسخر بأمره، ولكن جعل للبشر شيئاً من الاختيار، ليكون حجة عليهم فيما سيلقون من الجزاء على أعمالهم، وإنما تضرون أنفسكم بترككم الجهاد مع رسول الله ﷺ، وإما عائد على محمد؛ أي: ولا تضروا محمداً ﷺ شيئاً من الضرر، فإن الله ناصره على أعدائه ولا يخذله ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ أي: والله سبحانه قادر على كل شيء فهو ينصر نبيه ويعز دينه، وقادر على إهلاككم والإتيان بغيركم إن أصررتم على عصيان رسوله، وتناقلتم عن الدفاع عن حوزة دينه، ممن يجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، ولا يخشون في الحق لومة اللائم، كما قال: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾.

ثم رغبهم ثانية في الجهاد، فأبان لهم أنه تعالى المتكفل بنصره على أعداء دينه، أعانوه أو لم يعينوه، وهو قد فعل ذلك به، وهو في قلة من العدد والعدو في كثرة، فكيف وهو من العدد في كثرة، والعدو في قلة، فقال: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾؛ أي: إن لم تنصروا الرسول الذي استنصركم في سبيل الله على من أرادوا قتاله من أعداء الله، وأعداء رسوله ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: فسينصره الله بقدرته وتأييده؛ كما نصره ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: حين أجمع المشركون على القتل به واضطروه إلى الخروج والهجرة، حال كونه ﴿كَافِرًا اثْنَيْنِ﴾؛ أي: أحد اثنين والآخر أبو بكر الصديق، وقرأت^(١) فرقة: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ بسكون ياء ﴿ثاني﴾ قال ابن جني: حكاها أبو عمرو ووجهه: أنه سكن الياء تشبيهاً لها بالالف وقوله: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ بدل من قوله: ﴿إِذْ أَخْرَجَهُ﴾ بدل بعض، والغار ثقب في الجبل المسمى ثوراً، وهو المشهور بغار ثور، وهو جبل قريب من مكة؛ أي: فقد نصره الله إذ هما في غار جبل ثور، وقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ بدل ثانٍ؛ أي: حين يقول محمد ﷺ، لصاحبه في الغار، وهو أبو بكر الصديق، لما رأى منه أماراة الحزن ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ ولا تخف

(١) البحر المحيط.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مَعْنًا﴾ بنصره ومعونته وحفظه وتأيبه، فلن يطلع المشركون علينا، ولن يصلوا إلينا، والمراد بالمعية الولاية الدائمة، التي لا يحوم حول صاحبها شيء من الحزن، اهـ «كرخي».

وكان^(١) الصديق قد حزن على رسول الله ﷺ، لا على نفسه فقال له: يا رسول الله، إذا مت أنا.. فأنا رجل واحد، وإذا مت أنت.. هلكت الأمة والدين.

روي: أن قريشاً ومن بمكة من المشركين تعاقدوا على قتل رسول الله ﷺ، فأمره الله تعالى أن يخرج أول الليل إلى الغار، فخرج هو وأبو بكر أول الليل إلى الغار، وأمر ﷺ علياً أن يضطجع على فراشه، ليمنع السواد من طلبه، حتى يبلغ إلى ما أمر الله به، فلما وصل إلى الغار.. دخل أبو بكر فيه أولاً يلتمس ما فيه، فقال له النبي ﷺ: «مالك؟» فقال: بأبي أنت وأمي الغار مأوى السباع والهوام، فإن كان فيه شيء كان بي لا بك، وكان في الغار جحر فوضع عقبه عليه؛ لئلا يخرج ما يؤذي الرسول، فلما طلب المشركون الأثر وقربوا.. بكى أبو بكر خوفاً على رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ بنصره فجعل يمسح الدموع عن خده، وروي لما دخلا الغار.. بعث الله تعالى حمامتين، فباضتا في أسفله والعنكبوت نسجت عليه، فقال ﷺ: «اللهم أعم أبصارهم»، فجعلوا يترددون حول الغار، ولا يرون أحداً، وقصة خروجه ﷺ من مكة إلى المدينة، هو وأبو بكر ودخولهما الغار مشهورة مذكورة في كتب السير والحديث، فراجعها، إن أردت تمامها.

روى البخاري ومسلم من حديث أنس، قال: حدثني أبو بكر قال: كنت مع النبي ﷺ، في الغار، فرأيت آثار المشركين، فقلت: يا رسول الله، لو أن أحدهم نظر إلى قدميه.. لأبصرنا تحت قدميه، فقال عليه الصلاة والسلام: «يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما»، وقال^(٢) أبو بكر رضي الله عنه شعراً من بحر البسيط:

قَالَ النَّبِيُّ وَلَمْ يَجْزَعْ يُوقِرُنِي وَنَحْنُ فِي سَدَفٍ مِنْ ظُلْمَةِ الْغَارِ

(١) المراح.

(٢) البحر المحيط.

لَا تَخْشَ شَيْئاً فَإِنَّ اللَّهَ تَالِئُنَا وَقَدْ تَكَفَّلَ لِي مِنْهُ بِإِظْهَارِ
وَأِنَّمَا كَيْدُ مَنْ تَخْشَى بَوَادِرَهُ كَيْدُ الشَّيَاطِينِ قَدْ كَادَتْ لِكُفَّارِ
وَاللَّهُ مُهْلِكُهُمْ طَرّاً بِمَا صَنَعُوا وَجَاعِلُ الْمُنتَهَى مِنْهُمْ إِلَى النَّارِ
وخلاصة ذلك^(١): إن لا تنصروه بالنفر لما استنفركم له.. فإن الله قد ضمن
له النصر، فهو ينصره كما نصره في الوقت الذي اضطره المشركون إلى الهجرة،
حين كان ثاني اثنين في الغار، وكان صاحبه قد ساوره الحزن، فقال له: لا
تحزن إن الله معنا، ونحن لا نكلف أكثر مما فعلنا من الاستخفاء.

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿سَكِينَتَهُ﴾؛ أي: طمأنينته التي يسكن عندها
القلب ﴿عَلَيْهِ﴾؛ أي: على رسوله، وقيل: على صاحبه أبي بكر، لأن الرسول
معصوم عن الخوف ﴿وَأَيَّدَهُ﴾؛ أي: قواه ﴿بِجُودٍ﴾ من عنده ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ وهم
الملائكة الذين أنزلهم يوم بدر والأحزاب وأحد، وقيل: بل هم ملائكة أيده بهم
في حال الهجرة، يسترونه هو وصاحبه عن أعين الكفار، ويصرفونها عنهما، فقد
خرج والشبان المتواطئون على قتله وقوف ولم ينظروه.

وهذه^(٢) الجملة معطوفة على جملة ﴿نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ ﴿وَجَعَلَ﴾ الله سبحانه
وتعالى ﴿كَلِمَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ أي: كلمة الشرك وهي دعوتهم إليه
ونداؤهم للأصنام هي ﴿السُّفْلَى﴾؛ أي: السافلة الحقيرة الزاهقة المنمحقة
المضمحلة ﴿وَكَلِمَةً لِلَّهِ﴾ وهي دينه المبني على أساس توحيده تعالى،
والمشتمل على الأحكام والآداب الفاضلة، والخالي من شوائب الشرك،
وخرافات الوثنية، أو كلمة لا إله إلا الله، وكلمة الدعوة إلى الإسلام ﴿هُوَ
الْقَلْبُ﴾؛ أي: العلية الظاهرة بظهور نور الإسلام وإزالة سيادة المشركين في تلك
الجزيرة بعد كفاح طويل دارت فيه الدائرة عليهم ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾
وأتى بضمير الفضل تأكيداً لفضل كلمته في العلو وإشعاراً بأنها المختصة به دون
غيرها.

(٢) المراح.

(١) المراغي.

وقرأ الجمهور^(١): ﴿وَأَيَّدُوا﴾ بتشديد الياء ومجاهد ﴿وأيده﴾ بالتخفيف
 وقرأ^(٢) الأعمش ويعقوب: ﴿وكلمة الله﴾ بالنصب حملاً على جعل؛ أي: وجعل
 كلمة الله وقرأ الباقر بالرفع على الاستئناف، وقد ضعف قراءة النصب الفراء
 وأبو حاتم وقال أبو حيان وقراءة الجمهور بالرفع أثبت في الأخبار وعن أنس
 رأيت في مصحف أبي ﴿وجعل كلمته هي العليا﴾ انتهى.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَزِيزٌ﴾؛ أي: غالب على أمره قاهر على أعدائه
 ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما دبره لخلقه إذ يضع الأشياء في مواضعها وقد نصر رسوله بعزته
 وأظهر دينه على الأديان كلها بحكمته، وأذل من ناواه من المشركين.

﴿أَنفِرُوا﴾؛ أي: اخرجوا أيها المؤمنون مع نبيكم إلى غزوة تبوك حالة
 كونكم ﴿خِفَافًا﴾ في الخروج لنشاطكم له ﴿و﴾ حالة كونكم ﴿ثِقَالًا﴾ عنه لمشقة
 عليكم، وقيل: منفردين ومجتمعين، وقيل: فقراء وأغنياء وقيل: شباباً وشيوخاً،
 وقيل: رجالاً وفرساناً، وقيل: ذوي عيال وغير ذوي عيال، وقيل: ذوي أشغال
 وغير ذوي أشغال، وقيل: أصحاب مرضى، وقيل: عزاباً ومتأهلين، وقيل غير
 ذلك.

وقيل^(٣): وهذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى
 الْمَرْضَى﴾، وقيل: الناسخ لها قوله: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ الآية،
 وقيل: هي محكمة وليست بمنسوخة، ويكون إخراج الأعمى والأعرج بقوله:
 ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾ وإخراج الضعيف والمريض بقوله:
 ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ من باب التخصيص، لا من باب النسخ، على
 فرض دخول هؤلاء تحت قوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ والظاهر عدم دخولهم تحت
 العموم.

والصحيح^(٤): القول الأول وأنها منسوخة، ولأن الجهاد من فروض

(٣) الشوكاني.

(٤) الخازن.

(١) البحر المحيط.

(٢) الشوكاني.

الكفايات، ويدل عليه أن هذه الآيات نزلت في غزوة تبوك، وأن النبي ﷺ خلف في المدينة في تلك الغزوة النساء وبعض الرجال، فدل ذلك على أن الجهاد من فروض الكفاية ليس على الأعيان، ومحل^(١) النسخ قوله: ﴿وَقَالَا﴾، وأما ﴿خِفَافًا﴾ فلا نسخ فيه على كل قول والله أعلم.

أي: انفروا على كل حال من يسر أو عسر، وصحة أو مرض، وغنى أو فقر وقلة العيال أو كثرتهم أو غير ذلك، مما ينتظم في مساعدة الأسباب أو عدم مساعدتها بعد الإمكان والقدرة في الجملة.

فإذا أعلن النفير العام.. وجب الامتثال إلا حال العجز التام، وهو ما بينه الله تعالى في قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفُوتُ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

ويؤيد هذا التعميم في عموم الأحوال قول أبي أيوب الأنصاري، وقد شهد المشاهد كلها، إلا غزوة واحدة، قال الله: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ فلا أجدني إلا خفيفاً أو ثقيلاً، وقد فهم سلفنا الصالح القرآن على هدي النبي وعمله، ففتحوا البلاد وسادوا العباد، لكن بعد أن انحرفوا عن هديه وتدبر معانيه واكتفوا بتلاوته والتغني بألفاظه، ذلوا وضعفوا واستكانوا، وسادتهم الشعوب الأخرى، وتقوض ملكهم من أطرافه وأصبحوا من المستضعفين، وصاروا عبيداً لأعدائهم.

﴿وَجَاهِدُوا﴾ أعداءكم الذين يقاتلون في سبيل الطاغوت ويفسدون في الأرض وابدلوا ﴿بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: في إقامة ميزان العدل وإعلاء كلمة الحق، فمن استطاع منكم الجهاد بماله ونفسه.. وجب عليه ذلك، ومن قدر على أحدهما، وجب عليه ما كان في قدرته ﴿ذَلِكَ﴾ الذي أمرتم به من النفر والجهاد الذي هو الوسيلة في حفظ كيان الأمم وعلو كلمتهم ﴿حَتَّى لَكُمْ﴾ من القعود والتناقل في دينكم ودنياكم، أما في الدين فلا سعادة إلا لمن ينصر الحق، ويقيم العدل، باتباع هدى الدين والعمل بالشرع الحكيم، وأما في الدنيا، فإنه لا

(١) الفتوحات.

عزَّ لِلأَمِّم وَلَا سِيَادَة لَهَا إِلَّا بِالقُوَّة الحربية التي هي وسيلة لدفع العدو وكبح جماحه ﴿إِنْ كَثُرَ تَقَلُّمُوكَ﴾ أن ثواب الجهاد خير لكم من القعود عنه، فانفروا وجاهدوا في سبيل الله وبادروا إليه وقد علم فضل ذلك المؤمنون الصادقون، فامتثلوا أمره واهتدوا بهديه.

ولما أمرهم بالنفير تخلف بعض المنافقين، لأعذار ضعيفة، وتخلف ناس آخرون من المؤمنين، فأنزل الله في أثناء السفر قوله ﴿لَوْ كَانَ﴾ ما تدعوهم إليه ﴿عَرَضًا قَرِيبًا﴾؛ أي: متاعاً قريب المنال وغنيمة سهلة المآخذ، والعرض: ما عرض لك من منافع الدنيا ومتاعها. يقال: الدنيا عرض حاضر، يأكل منه البر والفاجر ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾؛ أي: متوسطاً بين القريب والبعيد، يعني: سهلاً قريباً ﴿لَاتَّبَعُوكَ﴾ في الخروج إلى تبوك طمعاً في تلك المنافع؛ أي لخرجوا معك.

والمعنى^(١): لو كان ما دعوتهم إليه منفعة قريبة المنال ليس في الوصول إليها كبير عناء وسفرأ هيناً، لا تعب فيه ﴿لَاتَّبَعُوكَ﴾ وأسرعوا بالنفر إليه إذ حب المنافع المادية والرغبة فيها طبيعي في الإنسان، ولا سيما إذا كانت سهلة المآخذ قريبة المنال، وكان من يسعى إليها ممن لا يوقنون باليوم الآخر وما فيه من الثواب المقيم والأجر العظيم، كأولئك المنافقين.

﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ﴾؛ أي: المسافة التي تقطع بمشقة، والشقة^(٢): السفر البعيد؛ لأنه يشق على الإنسان سلوكه، فتخلفوا عن الجهاد، بسبب أنهم كانوا يستعظمون غزو الروم، فكانوا كالأيسين من الفوز بالغنيمة.

أي: ولكنك أستنفرتهم إلى موضع بعيد، وكلفتهم سفرأ شاقاً، لأنك استنهضتهم وقت الحر وزمن القيظ، وحين الحاجة إلى الكن، فتخلفوا جنباً وحباً للراحة والسلامة.

والخلاصة: لو كان العرض قريباً، والغنيمة سهلة، والسفر قاصداً.. لاتبعوك، طمعاً في تلك المنافع التي تحصل لهم، ولكن لما كان السفر بعيداً

وكانوا يتعظمون غزو الروم، لا جرم أنهم تخلفوا لهذا السبب.

ثم أخبر الله سبحانه وتعالى أنه إذا رجع النبي ﷺ من هذا الجهاد، يحلفون بالله، وهو قوله تعالى: ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾؛ أي: المتخلفون عن الغزو عند رجوعك من غزوة تبوك، وهم عبد الله بن أبي وجُدُّ بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهم، كما قال: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ قائلين ﴿يَا لِلَّهِ لَوْ أَسْتَطَعْنَا﴾ الخروج إلى الجهاد بوجود الزاد والراحلة وانتفاء الأعذار المانعة منه ﴿لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ إلى غزوة تبوك، فما كان تخلفنا إلا لاضطرار، وقال البيضاوي: هذه ^(١) الجملة سادة مسد جوابي القسم والشرط، وهذا من المعجزات، لأنه إخبار عما وقع قبل وقوعه اهـ.

﴿يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ بإيقاعها في العذاب بامتهان اسم الله بالحلف الكاذب، لستر نفاقهم وإخفائه، تأييداً للباطل بالباطل، وتقويةً للإجرام بالإجرام، فإن الأيمان الكاذبة توجب الهلاك، روي أنه ﷺ قال: «اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع».

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في أيمانهم وحلفهم بالله، وقولهم: ﴿لَوْ أَسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾، فهم كانوا للخروج مطيقين، إذ كانوا أصحاب الأبدان أقوياء الأجسام ذوي يسرة في المال، وقرأ الأعمش وزيد بن علي ﴿لَوْ اسْتَطَعْنَا﴾ بضم الواو، فرَّ من ثقل الكسرة على الواو، وشبهها بواو الجمع، عند تحريكها لالتقاء الساكنين، وقرأ ^(٢) الحسن: بفتحها، كما جاء ﴿أَشْتَرُوا﴾ الضَّلَالَةَ ﴿بِالْأُجُورِ﴾ الثلاثة، ثم عاتب الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ في إذنه لمن تخلف عنه من المنافقين، حين شخص إلى تبوك لغزو الروم، فقال: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ يا محمد، ما وقع منك، من ترك الأولى والأكمل؛ أي: عفا عنك ما أذاك إليه اجتهادك من الإذن لهم حين استأذنوك وكذبوا عليك في الاعتذار، والاستفهام في قوله: ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ للعتاب من الله تعالى لرسوله ﷺ، حيث

(٢) البحر المحيط.

(١) البيضاوي.

وقع منه الإذن في القعود لمن استأذنه قبل أن يتبين له من هو صادق منهم في عذره الذي أبداه ومن هو كاذب فيه، والعتاب: هو لوم الحبيب حبيبه على أمر غير لائق به؛ أي: لأي سبب، ولأي شيء أذنت لهم في القعود والتخلف كما أرادوا، وهلا تأنيت في الإذن لهم وتوقفت عنه ﴿حَقٌّ يَبَيِّنُ لَكَ﴾؛ أي: حتى ينجلي وينكشف لك ﴿الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في اعتذارهم بعدم الاستطاعة من جهة المال، أو من جهة البدن ﴿وَتَعْلَمُ الْكَذِبِينَ﴾ فيما يعتذرون به؛ أي: حتى يتبين لك الفريقان فتعامل كلًّا بما ينبغي أن يعامل به، فإن الكاذبين لا يخرجون أذنت لهم أو لم تأذن، فكان من الأجدر بك والأولى لك، أن تتلبث أو تمسك عنه اختصاراً.

والمعنى: عفا الله عنك يا محمد، ما كان منك من إذنتك لهؤلاء المنافقين، الذين استأذنوك في ترك الخروج معك إلى تبوك.

روي عن مجاهد في قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ هم ناس قالوا: استأذنوا رسول الله، فإن أذن لكم، فاقعدوا، وإن لم يأذن لكم، فاقعدوا. وقال ابن عباس، لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين يومئذ، حتى نزلت سورة براءة، قيل^(١): إنما فعل رسول الله ﷺ شيئين لم يؤمر بهما: أخذه للفداء وإذنه للمنافقين، فعاتبه الله عليهما، وفي ذكر العفو عنه ﷺ ما يدل على أن هذا الإذن الصادر منه كان خلاف الأولى، وفي هذا عتاب لطيف من الله سبحانه لرسوله ﷺ.

فإن قلت: هذا العتاب المذكور هنا، يعارض ما رخص له ﷺ في سورة النور، بقوله: ﴿إِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِيَتَخَصَّ بِكَ فَيُعْطِ سَأْلَهُمْ قَدْ أَعْنَتَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾؟

قلت: يمكن الجمع بين الآيتين، بأن العتاب هنا متوجه إلى الأذن قبل الاستبثات، حتى يتبين الصادق من الكاذب، والإذن هنالك متوجه إلى الإذن بعد الاستبثات، والله أعلم.

(١) البيضاوي.

قال القاضي عياض في كتابه «الشفاء»^(١): وليس عفا هنا بمعنى: غفر، بل كما قال النبي ﷺ: «عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرقيق» ولم تجب عليهم قط؛ أي لم يلزمكم ذلك، ونحوه للقشيري قال: وإنما يقول: (العفو لا يكون إلا عن ذنب) مَنْ لا يعرف كلام العرب، قال: ومعنى عفا عنك؛ أي: لم يلزمك ذنب، ثم ذكر سبحانه: أنه ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوا رسول الله ﷺ في القعود عن الجهاد بلا عذر، بل كان من عادتهم أنه ﷺ إذا أذن لواحد منهم بالقعود.. شق عليه ذلك، فقال: ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ﴾ يا محمد ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ في ﴿أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ في سبيل الله بل الخلف منهم يبادرون إليه من غير توقف على الإذن، فضلاً عن أن يستأذنوك في التخلف من غير عذر، فحيث استأذنتك هؤلاء في التخلف كان ذلك مظنةً للتأني في أمرهم، بل دليلاً على نفاقهم، ذكره أبو السعود.

والمعنى: ليس^(٢) من شأن المؤمنين بالله - الذي كتب عليهم القتال - وباليوم الآخر الذي يوفى فيه كل عامل جزاء ما عمل، أن يستأذنوك أيها الرسول في أمر الجهاد في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، إذا جد ما يدعو إلى ذلك، بل يقدمون عليه عند وجوبه من غير استئذان، كما قال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(٣) بل هم يستعدون له وقت السلم بإعداد القوة ورباط الخيل وهم بالأولى لا يستأذنوك في التخلف عنه بعد إعلان النفي العام، وأقصى ما يقع من فريق منهم هو التباطؤ إذا كان النصر بعيداً.

واعلم: أنه قد تقدم لنا أن هذه السورة تسمى الفاضحة؛ لأنها فضحت أنواع النفاق وكشفت أحوال المنافقين، ومن ثم نقل البيهقي وغيره، عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين حتى نزلت سورة براءة، والمراد أنه لم يكن يعرفهم كلهم ويعرف شؤونهم بهذا التفصيل حتى

(٢) المراغي.

(١) الخازن يحصر.

نزلت هذه السورة، وهذه الآيات أول ما نزل في التفرقة بين المنافقين والمؤمنين في القتال. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ الذين يسارعون إلى طاعته؛ أي: والله عليم بمن خافه فاتقاه باجتناب ما يسخطه، وفعل ما يرضيه بالمسارعة إلى طاعته في عدوه، وجهاده بماله ونفسه، وليس من دأبهم أن يستأذنوا بالتخلف كراهية للقتال. وفي^(١) الآية إيماء إلى أنه لا ينبغي الاستئذان في أداء شيء من الواجبات ولا فضائل العادات كقرى الضيف، وإغاثة الملهوف، وسائر أعمال المعروف.

ثم صرح بما فهم من الكلام السابق زيادة في التوكيد والتقرير، فقال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ﴾ يا محمد في التخلف عن الجهاد معك من غير عذر ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ولا يصدقون ﴿بِاللَّهِ﴾؛ أي: بتوحيده (و) لا بـ ﴿اليوم الآخر﴾ وهم المنافقون، فهؤلاء يرون بذل المال مغرمًا يفوت عليهم بعض المنافع، وهم لا يرجون ثواباً عليه كما يرجو المؤمنون، ويرون الجهاد بالنفس آلاماً ومتاعب، وذكر^(٢) الإيمان بالله أولاً، ثم باليوم الآخر ثانياً في الموضعين؛ لأنهما الباعثان على الجهاد في سبيل الله، قوله: ﴿وَأَرْتَابَتِ قُلُوبُهُمْ﴾ عطف على الصلة في قوله: ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وجاء بالماضي، للدلالة على تحقق الريب في قلوبهم، وهو الشك، وأنما أضاف^(٣) الشك والارتياب إلى القلب؛ لأنه محل المعرفة والإيمان أيضاً، فإذا دخله الشك، كان ذلك نفاقاً؛ أي: إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر، وارتابت قلوبهم؛ أي: شكت قلوبهم في الدين ﴿فَهُمْ﴾ حال كونهم ﴿فِي رَيْبِهِمْ﴾ وشكهم المفرق قلوبهم ﴿يَرَدُّونَ﴾؛ أي: يتحiron لا مع الكفار ولا مع المؤمنين.

والمعنى: فهؤلاء الذين يتسأذنونك ليسوا بمؤمنين، بل كانوا مرتابين حائرين، لا يهتدون إلى طريق الصواب، ولا يعرفون الحق، فلم تطمئن به قلوبهم، ولم تدعن له نفوسهم فهم متحiron في أمرهم، مذبذبون في عملهم، يوافقون المؤمنين فيما سهل أداءه من عبادات الإسلام، من صلاة وصيام،

(٣) الخازن.

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

ويلتمسون الخلاص فيما شق عليهم من تكاليفه، ويعتذرون بالمعاذير الكاذبة للهرب من القيام بشيء منها.

وقد جاء في بعض الروايات: أن عدد هؤلاء كان تسعة وثلاثين رجلاً ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ إلى الغزو معك ﴿لَأَعَدُّوا لَكَ﴾؛ أي: لهيؤوا للخروج ﴿عُدَّةً﴾؛ أي: أهبة من الزاد والراحلة والسلاح ونحو ذلك، مما يحتاج إليه المسافر لمثل هذا السفر البعيد، وقد كانوا مستطيعين لذلك ولم يفعلوا ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾؛ أي: ولكن لم يرد نهوضهم للخروج معك ﴿فَتَبَطَّوهُمْ﴾؛ أي: حبسهم بالكسل.

أي: ولو^(١) كانوا صادقين فيما يدعونه ويخبرونك به من أنهم يريدون الجهاد معك.. لأعدوا له عدة، ولكن لم يكن معهم من العدة للجهاد ما يحتاج إليه، لما تركوا إعداد العدة وتحصيلها قبل وقت الجهاد، كما يستعد لذلك المؤمنون، فمعنى الكلام: أنهم لم يريدوا الخروج أصلاً ولا استعدوا للغزو عدة، ولكن كره الله انبعاثهم وخروجهم، فتبَطَّوا عن الخروج، فيكون المعنى: ما خرجوا، ولكن تبَطَّوا؛ لأن كراهة الله انبعاثهم، تستلزم تبططهم عن الخروج، والانبعاث: الخروج؛ أي: حبسهم الله عن الخروج معك، وخذلهم؛ لأنهم قالوا: إن لم يؤذن لنا في الجلوس.. أفسدنا وحرضنا على المؤمنين، وقيل المعنى: لو أرادوا الخروج.. لأعدوا له عدة، ولكن ما أرادوه؛ لكراهة الله له.

والانبعاث في الأصل^(٢): توجيه الإنسان أو الحيوان إلى الشيء بقوة، كبعث الرسل وبعث الموتى، والشيط: التعويق عن الأمر والمنع منه.

والخلاصة: كره الله نفيرهم وخروجهم مع المؤمنين، لما فيه من الضرر العائق لهم عما أحبه من نصرهم، فتبططهم بما أحدث في قلوبهم من المخاوف التي هي مقتضى سننه من تأثير النفاق فيها، ومن ثم لم يعدوا للخروج عدته،

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

لأنهم لم يريدوه، وإنما أرادوا بالاستئذان ستر ما عزموا عليه من المخالفة والعصيان.

﴿وَقِيلَ أَفَعُدُّوا﴾؛ أي: قال لهم الشيطان بما يلقيه إليهم من الوسوسة: تخلفوا مع المتخلفين، وقيل: قاله بعضهم لبعض، وقيل: قاله لهم رسول الله ﷺ غضباً عليهم، وقيل: هو عبارة عن الخذلان؛ أي: أوقع الله في قلوبهم القعود، خذلاناً لهم، ومعنى ﴿مَعَ الْقَوْدِيِّينَ﴾؛ أي: مع أولى الضرر من العميان والمرضى والنساء والصبيان، وفيه من الذم لهم والإزاء عليهم والتنقيص بهم ما لا يخفى.

أي: وقال لهم الرسول ﷺ بعبارة تدل على السخط لا على الرضا: اعدوا مع الأطفال والزمنى والعجزة والنساء، وهم قد حملوه على ظاهره لموافقة لما يريدون.

وها هنا يتوجه سؤال، وهو أن خروج المنافقين مع رسول الله ﷺ إما أن يكون فيه مصلحة أو مفسدة، فإن كان فيه مصلحة.. فلم قال: ﴿وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ أُلْمَاءَهُمْ فَتَبَطَّطُوا﴾؟ وإن كان فيه مفسدة، فلم عاتب نبيه ﷺ في إذنه لهم في القعود؟

والجواب عن هذا السؤال: أن خروجهم مع رسول الله ﷺ كان فيه مفسدة عظيمة بدليل أنه تعالى أخبره بتلك المفسدة بقوله: ﴿مَا زَادَكُمُ إِلَّا خِلَالًا﴾ بقي أن يقال: فلم عاتب الله رسوله ﷺ بقوله: ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾؟ فنقول: إنه ﷺ أذن لهم قبل تمام الفحص وإكمال التأمل والتدبر في حالهم، فلهذا السبب قال تعالى: ﴿لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ وقيل: إنما عاتبه لأجل أنه أذن لهم قبل أن يوحى إليه في أمرهم بالقعود، اهـ «خازن».

وقرأ محمد بن عبد الملك بن مروان وابنه معاوية «عده» بضم العين من غير تاء. قال صاحب «اللوامح»: لما أضاف.. جعل الكناية نائبة عن التاء، فأسقطها. وقال أبو حاتم: هو جمع عدة كبيرة وبر ودر ودر، وقرأ زر بن حبیش

وأبان عن عاصم: ﴿عِدَّةٌ﴾ بكسر العين وهاء إضمار. قال ابن عطية: وهو عندي اسم لما يعد كالذبح والقتل للعدو، سمي قتلاً إذ حقه أن يقتل، وقرئ أيضاً: ﴿عِدَّةٌ﴾ بكسر العين وبالتاء دون إضافة أي: عدة من الزاد والسلاح.

الإعراب

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكََ الَّذِينَ الْقِيَمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ كُلَّ كَفَّارٍ يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿إِنَّ﴾ حرف نصب، ﴿عِدَّةٌ﴾ اسمها ﴿الشُّهُورُ﴾ مضاف إليه ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿عِدَّةٌ﴾؛ لأنه مصدر ﴿اثْنَا عَشَرَ﴾ عدد مركب، معرب الصدر مبني العجز ﴿اثْنَا﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ وعلامة رفعه الألف، نيابة عن الضمة؛ لأنه ملحق بالمتنى ﴿عَشَرَ﴾ جزء خبر مبني على الفتح، لشبهه بالحرف شبهاً معنوياً ﴿شَهْرًا﴾ منصوب على التمييز ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ جار ومجرور ومضاف إليه صفة لأثنى عشر أو بدل من ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ﴿يَوْمَ﴾ منصوب على الظرفية متعلق بـ ﴿كِتَابِ اللَّهِ﴾ إن قلنا إنه مصدر لا جنة، أو بدل ثان من ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ﴾ فعل ومفعول ﴿وَالْأَرْضَ﴾ معطوف عليه، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة الفعلية في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿يَوْمَ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة ﴿مِنْهَا﴾ جار ومجرور حال من ﴿أَرْبَعَةٌ﴾؛ لأنها صفة نكرة قدمت عليها ﴿أَرْبَعَةٌ﴾ مبتدأ ﴿حُرُمٌ﴾ خبر، والجملة الاسمية في محل الرفع صفة لـ ﴿اثْنَا عَشَرَ﴾ أو مستأنفة ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿الَّذِينَ﴾ خبر ﴿الْقِيَمُ﴾ صفة لـ ﴿الَّذِينَ﴾ والجملة مستأنفة ﴿فَلَا﴾ الفاء فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم أن تحريمها هو الدين القيم، وأردتم بيان ما هو الأصلح لكم.. فأقول لكم ﴿لَا تَظْلِمُوا﴾ جازم وفعل وفاعل ﴿فِيهِنَّ﴾ متعلق به ﴿أَنْفُسَكُمْ﴾ مفعول به، ومضاف إليه والجملة في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ﴿وَقَتْلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول به ﴿كَافَّةً﴾ حال من واو ﴿وَقَتْلُوا﴾ أو من ﴿الْمُشْرِكِينَ﴾ ولكنه مصدر جامد في

تأويل المشتق، كما سيأتي في مبحث التصريف، تقديره: حالة كونكم أو كونهم مجتمعين، والجملة الفعلية في محل نصب معطوفة على جملة قوله ﴿فَلَا تَقْلُبُوا﴾ ﴿كَمَا﴾ ﴿الْكَافِ﴾ حرف جر وتشبيه و﴿مَا﴾ مصدرية ﴿يُتَنَبَّهُونَكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿كَأَنَّ﴾ إما حال من واو الفاعل، أو كاف المخاطبين، والجملة الفعلية صلة ﴿مَا﴾ المصدرية، ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف، تقديره: كقتالهم إياكم ﴿كَأَنَّ﴾ الجار والمجرور صفة لمصدر محذوف، تقديره: وقتلوا المشركين كافة، قتالاً كأنه كقتالهم إياكم كافة ﴿وَأَعْلَمُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على قوله: ﴿فَلَا تَقْلِبُوا﴾ أو مستأنف، ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ ناصب واسمه ﴿مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ظرف ومضاف إليه خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي علم؛ أي: واعلموا كون الله مع المتقين.

﴿إِنَّمَا النَّبِيُّ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخْرِجُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سَوْءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾.

﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿النَّبِيُّ زِيَادَةٌ﴾ مبتدأ وخبر ﴿فِي الْكُفْرِ﴾ متعلق بـ ﴿زِيَادَةٌ﴾ والجملة الاسمية مستأنفة ﴿يُضَلُّ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة ﴿بِهِ﴾ متعلق به ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل الرفع نائب فاعل، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ثان لـ ﴿النَّبِيُّ﴾ ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفعل صلة الموصول ﴿يُحْلُونَهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿عَامًا﴾ ظرف متعلق به، والجملة في محل نصب حال من الموصول، أو مفسرة للضلال لا محل لها من الإعراب ﴿وَيُخْرِجُونَهُ عَامًا﴾ معطوف على ﴿يُحْلُونَهُ﴾ ﴿لِيُؤْطِقُوا﴾ اللام ﴿لَامَ كِي﴾ يواطئوا ﴿فعل وفاعل منصوب بأن المضمر بعد لام كي﴾ ﴿عِدَّةَ مَا﴾ مفعول به، ومضاف إليه ﴿حَرَّمَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: عدة ما حرمه، وجملة ﴿يُؤْطِقُوا﴾ صلة ﴿أَنْ﴾ المصدرية، ﴿أَنْ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور ﴿بِاللَّامِ﴾ تقديره: لمواطناتهم عدة ما حرمه الله، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿يُخْرِجُونَهُ﴾ ﴿فَيُحِلُّوا﴾ الفاء ﴿عَاطِفَةٌ﴾ فعل وفاعل، معطوف على ﴿يُؤْطِقُوا﴾ ﴿مَا﴾ في محل نصب مفعول ﴿فَيُحِلُّوا﴾ ﴿حَرَّمَ اللَّهُ﴾

فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما حرمه ﴿زَيْنَ﴾ فعل ماضٍ مغير للصيغة ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ نائب فاعل، ومضاف إليه، والأصل زين لهم الشيطان سوء أعمالهم، كما قاله ابن عباس رضي الله عنه ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ﴾ فعل ومفعول به ﴿الْكَافِرِينَ﴾ صفة لـ ﴿الْقَوْمَ﴾ وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة الفعلية خبر المبتدأ والجملة الاسمية مستأنفة.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (٢٨).

﴿يَتَأْتِيهَا﴾ حرف نداء ﴿يَا﴾ حرف نداء ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة و﴿ها﴾ حرف تنبيه ﴿الَّذِينَ﴾ اسم موصول في محل الرفع صفة لـ ﴿أَيُّ﴾ وجملة النداء مستأنفة ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل والجملة صلة الموصول ﴿مَا﴾ للاستفهام الإنكاري التوبيخي، في محل الرفع مبتدأ ﴿لَكُمْ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ، تقديره: أي شيء ثابت لكم، والجملة الاسمية جواب النداء، لا محل لها من الإعراب ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان، مجرد عن معنى الشرط، لا جواب لها ﴿قِيلَ﴾ فعل ماضٍ مغير للصيغة ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به ﴿أَنفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ نائب فاعل محكي، والجملة الفعلية في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ والظرف متعلق بـ ﴿أَنَا قُلْتُمْ﴾ الآتي وإن شئت قلت: ﴿أَنفِرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة في محل الرفع نائب فاعل لـ ﴿قِيلَ﴾، ﴿أَنَا قُلْتُمْ﴾ فعل ماضٍ وفاعل ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ متعلق به، والجملة في محل نصب حال من كاف المخاطبين في ﴿لَكُمْ﴾ والتقدير: أي شيء ثبت لكم من الأعذار، حال كونكم متناقضين في وقت قول الرسول لكم: انفروا؛ أي: أخرجوا في سبيل الله ﴿أَرْضَيْتُمْ﴾ الهمزة للاستفهام التوبيخي التعجبي الإنكاري ﴿َرْضَيْتُمْ﴾ فعل وفاعل ﴿بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق به ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة للحياة والجملة الاستفهامية مستأنفة ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ جار ومجرور حال من ﴿الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ كما ذكره أبو البقاء: أي: حالة كونها بدلاً من الآخرة ﴿فَمَا مَتَّعَ﴾ الفاء تعليلية ﴿مَا﴾ نافية

﴿مَتَّعْ﴾ مبتدأ ﴿الْحَيَاةَ﴾ مضاف إليه ﴿الدُّنْيَا﴾ صفة لـ ﴿الْحَيَاةَ﴾ ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من المبتدأ، على رأي سيبويه، تقديره: حالة كونه منسوباً إلى الآخرة ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿قَلِيلٌ﴾ خبر المبتدأ والجملة الاسمية مسوقة لتعليل النفي المفهوم من الجملة الاسمية، والتقدير: لا ترضوا الحياة الدنيا بدل الآخرة لكون متاع الدنيا قليلاً. وفي «الفتوحات» قوله: ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ متعلق بمحذوف من حيث المعنى، تقديره: فما متاع الحياة الدنيا محسوباً في الآخرة، فمحسوباً: حال من متاع، وقال الحوفي: إنه متعلق بـ ﴿قَلِيلٌ﴾ وهو خبر المبتدأ، قال: وجاز أن يتقدم الظرف على عامله المقرون بإلا؛ لأن الظروف تعمل فيها روائح الأفعال، ولو قلت: ما زيد إلا عمراً يضرب... لم يجز، اهـ «سمين».

﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿إِلَّا﴾ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم مبني بسكون على النون المدغمة في لام ﴿لَا﴾، ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَنْفِرُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بإن الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿يُعَذِّبْكُمْ﴾ فعل ومفعول مجزوم بإن الشرطية، على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على الله ﴿عَذَابًا﴾ مفعول به، أو مفعول مطلق ﴿أَلِيمًا﴾ صفة لـ ﴿عَذَابًا﴾ والجملة الشرطية مستأنفة لا محل لها من الإعراب. ﴿وَيَسْتَبْدِلَ﴾ معطوف على ﴿يعذب﴾ وفاعله ضمير يعود على الله ﴿قَوْمًا﴾ مفعول به ﴿غَيْرَكُمْ﴾ صفة لـ ﴿قَوْمًا﴾ لأنه بمعنى مغايرين إياكم ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، معطوف على يعذب أيضاً ﴿شَيْئًا﴾ مفعول ثانٍ ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ متعلق بـ ﴿قَدِيرٌ﴾ خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَلَاثَ أَثْنِينَ إِذْ هُمْ فِي الْكَارِ﴾.

﴿إِلَّا﴾ ﴿إِنْ﴾ حرف شرط جازم مبني بسكون على النون المدغمة في لام

﴿لَا﴾ النافية، ﴿لَا﴾ نافية ﴿تَنْصُرُوهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وجواب الشرط محذوف، تقديره: فسينصره الله تعالى، وجملة الشرط مع جوابه المحذوف مستأنفة ﴿فَقَدْ﴾ ﴿الفاء﴾ تعليلية ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة الفعلية في محل الجر بـ ﴿لَا﴾ التعليل المقدرة المدلول عليها بـ ﴿الفاء﴾ التعليلية المتعلقة بالجواب المحذوف، الذي قدرناه آنفاً ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، في محل النصب على الظرفية، متعلق بـ ﴿نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ ﴿أَخْرَجَهُ الَّذِينَ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الجر بإضافة ﴿إِذْ﴾ إليها ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل، صلة الموصول ﴿ثَانِي﴾ منصوب على الحال من الهاء في ﴿أَخْرَجَهُ﴾ ﴿اِثْنَيْنِ﴾ مضاف إليه، ولكنه في تأويل مشتق، تقديره: إذ أخرجهم الذين كفروا، حالة كونه واحداً من اثنين؛ أي: حالة كونه منفرداً عن جميع الناس، إلا أبا بكر الصديق، ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ ﴿إِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان، في محل النصب على الظرفية، والظرف بدل من ﴿إِذْ﴾ قبله بدل بعض من كل، فيفرض زمن إخراجهم ممتداً، بحيث يصدق على زمن استقرارهما في الغار، وزمن القول المذكور، والبدل في هذا وما بعده بدل بعض من كل، ولا بد من هذا التكلف لتصح البدلية، وإلا فزمن الإخراج مباين لزمن حصولهما في الغار، إذ بين الغار ومكة مسيرة ساعة ﴿هُمَا﴾ مبتدأ ﴿فِي الْغَارِ﴾ خبره، والجملة في محل الجر مضاف إليه.

﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْدِيَهُمْ يَجْثُرُونَ لَمْ تَرَوْهُمْ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿إِذْ﴾: ظرف لما مضى ﴿يَقُولُ﴾ فعل مضارع ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿إِذْ﴾ والظرف بدل أيضاً من ﴿إِذْ﴾ الأولى بدل بعض من كل ﴿لَا تَخْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ مقول محكي لـ ﴿يَقُولُ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَا﴾ ناهية ﴿تَخْزَنْ﴾ فعل

مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على أبي بكر، والجملة في محل نصب مقول ﴿يَقُولُ﴾ ﴿إِنَّ﴾ حرف نصب ﴿اللَّهُ﴾ اسمها ﴿مَعْنًا﴾ ظرف متعلق بمحذوف خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ في محل نصب مقول القول مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل و﴿الفاء﴾ عاطفة الجملة على جملة قوله: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ ﴿سَكِينَتُهُ﴾ مفعول به ﴿عَلَيْهِ﴾ متعلق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾ ﴿وَأَيَّدَهُ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنْزَلَ﴾ ﴿يَجُودُ﴾ متعلق بـ ﴿أَيَّدَ﴾ ﴿لَمْ تَرَوْكُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول به وجازم؛ لأن رأى بصرية، والجملة في محل الجر صفة لـ ﴿جنود﴾ ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ﴾ فعل ومفعول أول ومضاف إليه، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿أَيَّدَ﴾ ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿السُّفُلَى﴾ مفعول ثان لجعل ﴿وَكَلِمَةَ اللَّهِ﴾ مبتدأ ومضاف إليه ﴿مِنْ﴾ ضمير فصل ﴿الْفُلْيَا﴾ خبر المبتدأ والجملة مستأنفة ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿عَزِيزٌ﴾ خبر أول ﴿حَكِيمٌ﴾ خبر ثان، والجملة مستأنفة أو معطوفة على الجملة التي قبلها.

﴿أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿١١﴾.

﴿أَنْفِرُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ حالان من واو ﴿أَنْفِرُوا﴾ ﴿وَجَاهِدُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿أَنْفِرُوا﴾ ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ متعلق به ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ معطوف على ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾ ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿جَاهِدُوا﴾ ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿خَيْرٌ﴾ خبره ﴿لَكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿خَيْرٌ﴾ والجملة مستأنفة ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، وجملة ﴿تَعْلَمُونَ﴾ خبر ﴿كَانَ﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية محذوف، تقديره: إن كنتم تعلمون خيرته.. فلا تتشاوروا عنه، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَدْتَ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةَ وَسَيَحْلِفُونَ

يَا لَلَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٤١﴾

﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿كَانَ﴾ فعل ماض ناقص، واسمها ضمير يعود على ما فهم من السياق، تقديره: لو كان ما دعوتهم إليه ﴿عَرَضًا﴾ خبرها ﴿قَرِيبًا﴾ صفة ﴿عَرَضًا﴾ ﴿وَسَفَرًا﴾ معطوف على ﴿عَرَضًا﴾ ﴿فَاصِدًا﴾ صفة ﴿سَفَرًا﴾ ﴿لَا تَتَّبِعُوا﴾ ﴿اللَّام﴾ رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية ﴿اتَّبِعُوا﴾ فعل وفاعل ومفعول وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة ﴿لَكِنْ﴾ حرف استدراك ﴿بَدَدْتُ﴾ فعل ماض ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به ﴿الشَّقَّةُ﴾ فاعل وجملة الاستدراك معطوفة على جملة ﴿لَوْ﴾ ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿يَا لَلَّهِ﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة الاستدراك ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿اسْتَطَعْنَا﴾ فعل وفاعل، والجملة فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ ﴿لَخَرَجْنَا﴾ ﴿اللام﴾ رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ ﴿خَرَجْنَا﴾ فعل وفاعل ﴿مَعَكُمْ﴾ ظرف حال من فاعل ﴿خَرَجْنَا﴾؛ أي: حالة كوننا مصاحبين بكم، وجملة ﴿خَرَجْنَا﴾ ساد مسد جوابي القسم والشرط جميعاً، كما في «الفتوحات» وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لقول محذوف، تقديره: وسيحلفون لكم. قائلين: لو استطعنا. . لخرجنا معكم ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة بدل من جملة قوله ﴿وَسَيَحْلِفُونَ﴾؛ لأن الحلف الكاذب إهلاك للنفس. ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿يَعْلَمُ﴾ خبره والجملة الاسمية مستأنفة ﴿إِنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿لَكَذِبُونَ﴾ ﴿اللام﴾ حرف ابتداء ﴿كَاذِبُونَ﴾ خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ سادة مسد مفعولي عِلْمٍ معلقة عنها باللام.

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَبَيِّنَ لَكَ الْآيَاتِ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَافِرِينَ

﴿٤٢﴾

﴿عَفَا اللَّهُ﴾ فعل وفاعل ﴿عَنْكَ﴾: متعلق به، والجملة مستأنفة ﴿لِمَ﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر ﴿مَ﴾ اسم استفهام إنكاري، في محل الجر باللام، مبني بسكون على الألف المحذوفة، فرقاً بينها وبين الموصولة، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَذْنَتْ﴾ المذكور بعده ﴿أَذْنَتْ﴾ فعل وفاعل ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به أيضاً، وجاز تعلقهما بعامل واحد مع اتحادهما لفظاً لاختلاف معناهما؛ لأن الأولى للتعليل،

والثانية للتبليغ، كما في «الجميل» والجملة الاستفهامية جملة إنشائية لا محل لها من الإعراب ﴿حَقٌّ﴾ حرف جر وغاية، ﴿يَبَيِّنُ﴾ منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد ﴿حَقٌّ﴾ ﴿لَكَ﴾ متعلق به ﴿الَّذِينَ﴾ فاعل وجملة ﴿صَدَقُوا﴾ صلة الموصول، وجملة ﴿يَبَيِّنُ﴾ في تأويل مصدر مجرور بـ ﴿حَقٌّ﴾ تقديره: إلى تبين الذين صدقوا وظهورهم لك، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أُذِنَتْ﴾ ﴿وَتَعَلَّمَ الْكَاذِبِينَ﴾ فعل ومفعول معطوف على ﴿يَبَيِّنُ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد، وعلم هنا بمعنى: عرف.

﴿لَا يَسْتَفْزِدُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (٤٤).

﴿لَا يَسْتَفْزِدُكَ الَّذِينَ﴾ فعل ومفعول وفاعل والجملة مستأنفة ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ فعل وفاعل، صلة الموصول ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ معطوف على الجلالة ﴿أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ ناصب وفعل وفاعل ﴿بِأَمْوَالِهِمْ﴾ متعلق به ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ معطوف عليه والجملة الفعلية في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، تقديره: في مجاهدتهم بأموالهم وأنفسهم، والجار المحذوف متعلق بـ ﴿يَسْتَفْزِدُكَ﴾ ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ مبتدا وخبر ﴿بِالْمُتَّقِينَ﴾ متعلق به والجملة مستأنفة.

﴿إِنَّمَا يَسْتَفْزِدُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ (٤٥).

﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر ﴿يَسْتَفْزِدُكَ الَّذِينَ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ معطوف على الجلالة ﴿وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ فعل وفاعل، معطوف على جملة الصلة ﴿فَهُمْ﴾ مبتدا و﴿الفاء﴾ تفريعية عاطفة، ﴿هُمْ﴾ مبتدا. ﴿فِي رَيْبِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿يَتَرَدَّدُونَ﴾ وجملة ﴿يَتَرَدَّدُونَ﴾ في محل الرفع خبر المبتدا، والجملة الاسمية مفرعة معطوفة على جملة ﴿ارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾.

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِعِمَّتِهِمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (٤٦).

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ حرف شرط وفعل وفاعل ومفعول ﴿لَأَعَدُّوا﴾: فعل وفاعل، جواب ﴿لو﴾ و﴿اللام﴾ رابطة للجواب ﴿لَمْ﴾ متعلق بـ ﴿أعدوا﴾ ﴿عَدَّةٌ﴾ مفعول به وجملة ﴿لو﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَلَكِنْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة ﴿لكن﴾ حرف استدراك ﴿كَرِهَ اللَّهُ﴾ فعل وفعل ﴿أُلَيْكَائِهِمْ﴾ مفعول به، والجملة الاستدراكية معطوفة على جملة ﴿لو﴾ ﴿فَتَبَطَّوْهُمْ﴾ فعل ومفعول و﴿الفاء﴾ عاطفة وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿كَرِهَ﴾ ﴿وَقِيلَ﴾ فعل ماضٍ مغير الصيغة ﴿أَفْعَدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ نائب فاعل محكى لـ ﴿قِيلَ﴾ وجملة ﴿قِيلَ﴾ معطوفة على جملة ﴿تَبَطَّوْهُمْ﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ ﴿عِدَّةٌ﴾ اسم مصدر لعد الشيء، يعده: من باب رد إذا أحصاه، والشهور: جمع شهر، وهو في الأصل اسم للهِلال، سميت به الأيام؛ أي: إن عدد شهور السنة القمرية ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ والكتاب: هو اللوح المحفوظ ﴿حَرَمٌ﴾ بضميتين واحدها حرام من الحرمة، بمعنى: التعظيم ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْفَتُمْ﴾: الدين: الشرع، والقيم: الصحيح المستقيم الذي لا عوج فيه ﴿كَافَّةً﴾: مصدر في موضع الحال، كما تقدم في مبحث الإعراب، ومعناه: جميعاً ولا يشنى ولا يجمع ولا تدخله أل ولا يتصرف فيه بغير الحال، اهـ. كرخي.

﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ﴾ والنسيء: من نسا الشيء ينسؤه نساً ومنسأة إذا أخره؛ أي: الشهر الذي أنسى تحريره؛ أي: أخر عن موضعه وقال الكسائي: يقال: نساها وأنساها إذا أخره، وقال الجوهري وأبو حاتم: النسيء فعيل، بمعنى: مفعول من نسأت الشيء فهو منسوء إذا أخرته، ثم حول إلى نسيء كما حول مقتول إلى قاتل، ورجل ناسى وقوم نسأة، مثل فاسق وفسقة، انتهى. وقال الطبري: النسيء بالهمز معناه: الزيادة، انتهى، فإذا قلت أنسا الله أجله، بمعنى: أخر، لزم من ذلك الزيادة في الأجل، فليس النسيء مرادفاً للزيادة، بل قد يكون منفرداً عنها في بعض المواضع، وإذا كان النسيء مصدراً كان الإخبار عنه بمصدر واضحاً، وإذا

كان بمعنى مفعول فلا بد من إضمار إما في النسيء؛ أي: إن نساء النسيء، أو في زيادة؛ أي: ذو زيادة، وبتقدير هذا الإضمار يُردُّ على ما يرد على قوله: ولا يجوز أن يكون فعلاً بمعنى مفعول؛ لأنه يكون المعنى: إنما المؤخر زيادة، والمؤخر الشهر، ولا يكون الشهر زيادة في الكفر ذكره في «البحر».

وفي «المختار»: والنسيئة كالفعيلة التأخير، وكذا النساء، بالفتح والمد، التأخير والنسيء في الآية، فعيل بمعنى: مفعول، من قولك نساء، من باب: قطع؛ أي: أخره فهو منسوء فحول منسوء إلى نسيء، كما حول مقتول إلى قتيل، والمراد: تأخيرهم حرمة المحرم إلى صفر، انتهى.

﴿انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ النفير والنفور: الفرار من الشيء أو الإقدام عليه بخفة ونشاط، يقال: نفرت الدابة والغزال، نفوراً ونفر الحجيح من عرفات نفراً واستنفر الملك العسكر إلى القتال، وأعلن النفير العام، فنفروا خفافاً وثقالاً وفي «الخازن» يقال: استنفر الإمام الناس إذا حثهم على الخروج إلى الجهاد ودعاهم إليه، ومنه قوله ﷺ «إِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ، فَانْفِرُوا» والاسم النفير، اهـ ﴿أَنَاقَلْتُمْ﴾؛ أي: تباطأتم وملتم عن الجهاد إلى القعود في الأرض، وأصله تناقلتم، فأبدلت التاء ثاءً مثلثة ثم أدغمت في الثاء، ثم اجتلبت همزة الوصل، توصلًا إلى النطق بالساكن، فصار اناقلتم ﴿مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ والمتاع ما يتمتع به من لذات الدنيا ﴿إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ﴾ والغار: النقب العظيم في الجبل، والمراد هنا غار جبل ثور، يجمع على غيران، مثل: تاج وتيجان وقاع وقيعان، والغار أيضاً نبت طيب الريح، والغار أيضاً: الجماعة والغاران: البطن والفرج، وألف الغار منقلبة عن واو، اهـ «سمين».

﴿لِسَكِينَةٍ﴾ والصاحب: هو أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - سكينته والسكينة: سكون النفس واطمئنانها، وهو ضد الانزعاج والاضطراب و﴿كَلِمَةِ اللَّهِ﴾ هي التوحيد و﴿كَلِمَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هي الشرك والكفر.

﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ أي: انفروا على الصفة التي يخفف عليكم الجهاد فيها، وعلى الصفة التي يثقل عليكم الجهاد فيها، وهذان الوصفان يدخل تحتهما

أقسام كثيرة، كما أشرنا إليها في مبحث التفسير.

﴿عَرَضًا قَرِيبًا﴾ والعرض بفتحين: ما يعرض لك من متاع الدنيا ومنافعها، مما لا ثبات له ولا بقاء، وليس في الوصول إليه كبير عناء ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ ويقال: سير قاصد، وسفر قاصد؛ أي: هين لا مشقة فيه، من القصد وهو الاعتدال ﴿الشُّقَّةُ﴾ والشقة الطريق، لا تقطع إلا بعناء ومشقة، فهي مشقة من المشقة كما في «السمين» ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾ والعفو: التجاوز عن التقصير، وترك المؤاخذه عليه ﴿وَأَزَلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾ إنما أضاف الشك والارتياب إلى القلب؛ لأنه محل المعرفة والإيمان، فإذا دخله الشك، كان ذلك نفاقاً اهـ «خازن».

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الطباق بين يحلون ويحرمون في قوله: ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ وبين ﴿الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ في قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ وبين كلمة ﴿اللَّهُ﴾ وكلمة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في قوله: ﴿وَجَمَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ وبين قوله: ﴿خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ وبين ﴿الصَّالِحِينَ﴾ و﴿الكَذِبِينَ﴾ في قوله: ﴿حَقٌّ يَبَيِّنُ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَذِبِينَ﴾.

ومنها: التكرار في قوله ﴿كَافَّةً﴾ وفي لفظ الجلالة في قوله: ﴿يُلَاطِفُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ وفي لفظ ﴿الدُّنْيَا﴾ و﴿الآخِرَةَ﴾ في قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ...﴾ إلخ.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وفي قوله: ﴿أَعِدُوا لَهُ عَذَابًا﴾ وفي قوله: ﴿أَقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾.

ومنها: الاستفهام الإنكاري التوبيخي في قوله: ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ﴾.

ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾؛ أي: أرضيتم بنعيم الدنيا ولذائدها بدل نعيم الآخرة.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ من إطلاق الكل، وإرادة البعض؛ لأن المراد بها الشهور القمرية.

ومنها: إيهام الفاعل استهجاناً له في قوله: ﴿زَيْنَ لَهُمْ سَوْءُ أَعْمَالِهِمْ﴾ إن كان المزين الشيطان، أو للتفخيم إن قلنا: المزين هو الله.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار؛ لزيادة التقرير والمبالغة في بيان حقارة الدنيا ودنائتها، بالنسبة للآخرة.

ومنها: الاستعارة في قوله: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّقْلَى﴾؛ لأنها استعارة عن الشرك، كما أن كلمة الله استعارة عن الإيمان والتوحيد، وفي قوله: ﴿وَلَكِنْ بَدَّتْ عَلَيْهِمُ السُّقَّةُ﴾؛ لأنه استعار السقّة للمسافة الطويلة البعيدة التي توجب المشقة على سالكيها.

ومنها: الإيهام في قوله: ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ إظهاراً بعظم فضله، وجلالة قدره.

ومنها: تقديم المسرة على المضرة، في قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَكَ﴾ حيث قدم العفو على العتاب، وقد أحسن من قال: إن من لطف الله بنبيه: أن بدأه بالعفو قبل العتب.

ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَمَا يُقْلِلُونَكُمْ كَقَلْبِهِ﴾.

ومنها: الإسناد المجازي في قوله: ﴿وَأَرْتَابَ قُلُوبِهِمْ﴾؛ لأنه أسند الارتياب والشك إلى القلب؛ لأنه محل المعرفة والإيمان، فإذا دخله الشك كان ذلك نفاقاً كما مر.

ومنها: الحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكَ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَرْضَعُوا بِطَلْكَمُ يَبْعُونَكُمْ أَلُتِنْتُمْ وَلَكُمْ سَنَعُونَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَتَذَن لِي وَلَا تَفْتِنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٩﴾ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ آلَاءُ اللَّهِ وَهُمْ قَرِيبُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ قُلْ هَلْ يَرْجِعُ بَنَاتُ إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنِيَّةِ وَعَنْ نَرْجِعُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ أَوْ يَأْتِيَنَّكُمْ فَتَرْتَضَوْا إِنَّنَا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿١٢﴾ قُلْ أَنْفَعُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِلَّا تَنْتَهُنَّ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٣﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿١٤﴾ فَلَا تُصِيبَكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَزَعَنَّا أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿١٥﴾ وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ بِكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْشُونَ ﴿١٦﴾ لَوْ يَحْذَرُونَ مَلَائِكَةً أَوْ مَعْرَبَاتٍ أَوْ مُدْخَلَ لَوْلَا إِلَهُ وَهُمْ يَجْحَدُونَ ﴿١٧﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَفْخِمُونَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ وَالْمُعَلِّينَ عَلَيْهِمَا وَالتَّوَلَّفُوا فُلُوكُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْأَعْرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكَ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر فيما سلف أن استئذانهم في التخلف عن القتال إنما كان سترًا لئلا يفهموا وتغطية لعيبانهم... أردف ذلك ببيان المفاسد التي كانت تنجم من خروجهم لو خرجوا وحصرها في أمور ثلاثة:

١ - الاضطراب في الرأي وفساد النظام.

٢ - تفريق الكلمة بالسعي فيما بينكم بالنميمة.

٣ - أن فيكم ناساً من ضعفاء الإيمان، يسمعون كلامهم ويقبلون قولهم.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَشْذَنَ لِي وَلَا تَقْتِئُ...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أنها سيقّت لبيان أقوال قالها المنافقون، بعضها قيلت جهراً، وبعضها أكنوه في أنفسهم، وأعذارٍ سيعتذرون بها غير ما سبق منهم، وشؤونٍ أخرى لهم أكثرها من أنباء الغيب.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا...﴾ الآيات، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر اعتذار المنافقين بالمعاذير الكاذبة، وتعللاتهم الباطلة في التخلف عن القتال، وذكر ما يجول في نفوسهم من كراهتهم للرسول ﷺ والمؤمنين، وأنهم يترصبون بهم الدوائر. أردف ذلك ببيان أن نفقاتهم على الجهاد في هذه الحال، طوعاً أو كرهاً، لن يتقبلها الله تعالى، ولا ثواب لهم عليها، لما يبطنونه في صدورهم من الكفر والفسوق عن أمر الله تعالى، فهم إن فعلوا شيئاً من أركان الدين. . فإنما يفعلونه رياء الناس، وخوفاً على أنفسهم من الفضيحة إذا هم تركوها، وإن أموالهم الكثيرة إنما هي عذاب لهم في الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ...﴾ الآيتين، مناسبة هاتين الآيتين لما قبلهما: أن الله سبحانه وتعالى لما بيّن أن المنافقين يظهرون غير ما يضمرون، فإذا هم طلبوا الإذن خوف الفتنة كانوا كاذبين، وذكر أنهم يتمنون أن تدور الدوائر على المؤمنين. . أردف ذلك بذكر غلوهم في النفاق، وأنهم لا يتخرجون أن يحلفوا الأيمان الفاجرة لستر نفاقهم خوف الفضيحة، وأنهم يتمنون أن يجدوا أي السبل للبعد عن المؤمنين، فيلجؤوا إليها مسرعين.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلِيزُكَ فِي الصَّدَقَتِ...﴾ الآيتين، مناسبة لهما لما

قبلهما: أن الله سبحانه وتعالى لما^(١) ذكر أن المنافقين لا يتخرجون عن كاذب الإيمان إذا وجدوا في ذلك طريقاً لخدعة المؤمنين في تصديقهم بأنهم مؤمنون كما هم مؤمنون، كي يأمنوا جانبهم، وأنهم يجدون في البعد عنهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.. أردف ذلك بذكر سوء أخرى من سواتهم، وهي: أنهم يتمنون الفرص للطنن على النبي ﷺ، حتى يوقعوا الريب في قلوب ضعفاء الإيمان من المسلك الذي يوافق أهواءهم، وقد وجدوا من ذلك قسمة الصدقات والمغانم، فولجوا هذا الباب، وقالوا ما شاؤوا أن يقولوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَعْمِلِينَ عَلَيْهَا...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر^(٢) من يعيب الرسول في قسم الصدقات، بأنه يعطي من شاء ويحرم من يشاء، أو يخص أقاربه أو يأخذ لنفسه ما بقي، وكانوا يسألون فوق ما يستحقون.. بيّن تعالى مصرف الصدقات، وأنه ﷺ إنما قسم على ما فرضه الله تعالى.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي...﴾ الآية، سبب نزول هذه الآية^(٣): ما أخرجه الطبراني وأبو نعيم وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما أراد النبي ﷺ أن يخرج إلى غزوة تبوك.. قال للجد بن قيس: «يا جد بن قيس، ما تقول في مجاهدة بني الأصفر؟» فقال: يا رسول الله، إني امرؤ صاحب نساء ومتى أرى نساء بني الأصفر أفتتن، فأذن لي ولا تفتني، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي وَلَا تَفْتِنِّي...﴾ الآية.

وأخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه، من حديث جابر بن عبد الله، مثله وأخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس، أن النبي ﷺ، قال: «اغزوا، تغنموا بنات بني الأصفر». فقال ناس من المنافقين: إنه ليفتنكم بالنساء، فأنزل الله ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَذْنَ لِي وَلَا تَفْتِنِّي...﴾.

(٣) لباب القول.

(٢) البحر المحيط.

(١) المراغي.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُؤِصِّبَكَ حَسَنَةٌ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم، عن جابر بن عبد الله، قال: جعل المنافقون الذين تخلفوا بالمدينة يخبرون عن النبي ﷺ أخبار السوء، يقولون: إن محمداً وأصحابه قد جهدوا في سفرهم وهلكوا، فبلغهم تكذيب حديثهم، وعافية النبي ﷺ وأصحابه، فساءهم ذلك، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنْ تُؤِصِّبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ...﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس قال: قال الجد بن قيس: إني إذا رأيت النساء... لم أصبر حتى أفتنن، ولكن أعينك بمالي. قال: ففيه نزلت هذه الآية ﴿أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ﴾ قال: لقوله: أعينك بمالي.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلِرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه^(١) البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بينما النبي ﷺ يقسم جاء عبد الله بن ذي الخويصرة التيمي، فقال: اعدل يا رسول الله، فقال: «ويلك من يعدل إذا لم أعدل» قال عمر بن الخطاب: دعني أضرب عنقه، قال: «دعه، فإن له أصحاباً، يحقر أحدكم صلاته مع صلاته، وصيامه مع صيامه، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة، ينظر في قذذه، فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نضيه فلا يوجد فيه شيء، قد سبق القرث والدم، آيتهم رجل، إحدى يديه - أو قال: ثدييه - مثل ثدي المرأة» أو قال: «مثل البضعة تدردر، يخرجون على حين غفلة من الناس» قال أبو سعيد الخدري: أشهد أنني سمعت من رسول الله ﷺ، وأشهد أن علياً قتلهم وأنا معه، جيء بالرجل على النعت الذي نعتة النبي ﷺ، قال: فنزلت فيهم ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلِرُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ وروى^(٢) ابن جرير عن داود بن أبي عاصم: قال: أتى النبي ﷺ بصدقة فقسمها ها هنا وها هنا، حتى ذهبت ورأى ذلك رجل من الأنصار فقال: ما هذا بالعدل، فنزلت هذه الآية.

(٢) المراغي.

(١) البخاري.

ومجموع الروايات يدل على أن أشخاصاً من منافقي المدينة قالوا ذلك لحرماتهم من العطية، ولم يقله أحد من المهاجرين، ولا من الأنصار الأولين الذين بايعوا النبي ﷺ في منى.

التفسير وأوجه القراءة

وقوله: ﴿لَوْ خَرَجُوا﴾ شروع في بيان المفاسد التي تترتب على خروجهم؛ أي: لو خرج هؤلاء المنافقون المستأذنون في القعود ﴿فِيكُمْ﴾؛ أي: في جيشكم وفي جمعكم، وقيل: في بمعنى: مع؛ أي: معكم ﴿مَّا زَادُوكُمْ﴾ بخروجهم معكم شيئاً ﴿إِلَّا خَبَالًا﴾؛ أي: إلا فساداً وشرأ، وأصل الخبال: اضطراب ومرض يؤثر في العقل، كالجنون، والمراد به هنا الفساد والنميمة وإيقاع الاختلاف والأراجيف، قيل: هذا الاستثناء متصل والمستثنى منه محذوف، والمعنى: ما زادوكم شيئاً إلا خبالاً، والمتصل ما كان المستثنى فيه من جنس المستثنى منه، فالخبال بعض المستثنى منه المحذوف؛ لأنه داخل في الشيء، وقيل: منقطع، والمعنى: ما زادوكم قوة ولا شدة، ولكن خبالاً، وقوله: ﴿وَلَا تَضَعُوا﴾ معطوف على ﴿مَّا زَادُوكُمْ﴾ والمفعول محذوف؛ أي: ولا أسرعوا ركائب نمائهم وإفساداتهم ﴿خِلَالَكُمْ﴾؛ أي: بينكم.

والمعنى: ولا أسرعوا بينكم بالإفساد، بما يختلقونه من الأكاذيب المشتملة على الإرجاف والنمائ الموجبة لفساد ذات البين، وقال الحسن: معناه: لا أسرعوا بالنميمة، وخط في المصحف ﴿ولا أوضعوا﴾ بزيادة الألف؛ لأن الفتحة كانت تكتب ألفاً قبل الخط العربي، والخط العربي اخترع قريباً من نزول القرآن، وقد بقي من تلك الألف أثر في الطباع، فكتبوا صورة الهمزة ألفاً، وفتحها ألفاً أخرى، ونحوه: أو لا أذبحه ذكره النسفي.

وقرأ ابن أبي عبيدة^(١): ﴿ما زادكم﴾ بغير واو؛ أي: ما زادكم خروجهم إلا خبالاً وفساداً، وقرأ محمد بن القاسم: ﴿لا أسرعوا بالفرار﴾ وقرأ مجاهد

(١) البحر المحيط.

ومحمد بن زيد: ﴿وَلَا وَفُضُوا﴾؛ أي: أسرعوا كقوله: ﴿إِنْ نُسِبَ يُفْضَنْ﴾ وقرأ ابن الزبير: ﴿وَلَا رَفُضُوا﴾ بالراء من رفض، إذا أسرع في مشيه رفضاً ورفضاناً، والخلال جمع الخلل، وهو الفرجة بين الشيتين، وجملة قوله: ﴿يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾ حال^(١) من فاعل أوضعوا؛ أي: ولأسرعوا فيما بينكم، حال كونهم باغين؛ أي: طالبين لكم الفتنة؛ أي: يطلبون لكم ما تفتنون به، وذلك أنهم يقولون للمؤمنين: لقد جمعوا لكم كذا وكذا، ولا طاقة لكم بهم، وإنكم ستهمزون منهم، وسيظرون عليكم، ونحو ذلك من الأحاديث الكاذبة التي تورث الجبن والفشل.

والمعنى: يطلبون لكم، ما تفتنون به بإلقاء الرعب في قلوبكم، وبإفساد نياتكم، وقيل معناه: يطلبون لكم العيب والشر، وجملة قوله: ﴿وَفِيكُمْ سَتَعُونَ لَهُمْ﴾ حال إما من مفعول ﴿يَبْغُونَكُمْ﴾ أو من فاعله، وجاز ذلك؛ لأن في الجملة ضميريهما، قال مجاهد: يعني وفيكم في خلالكم عيون لهم، يؤدون إليهم أخباركم، وما يسمعون منكم، وهم الجواسيس، فاللام على هذا المعنى للتعليل، وقال قتادة: وفيكم مطيعون لهم، يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم، وذلك؛ لأنهم يلقون إليهم أنواعاً من الشبهات الموجبة لضعف القلب، فيقبلونها منهم، فاللام على هذا المعنى لتقوية التعدية، كقوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾.

فإن قلت: كيف^(٢) يجوز أن يكون في المؤمنين المخلصين من يسمع ويطيع المنافقين؟

قلت: يحتمل أن يكون بعض المؤمنين لهم أقارب من كبار المنافقين ورؤساءهم، فإذا قالوا قولاً.. ربما أثر في قلوب ضعفة المؤمنين، في بعض الأحوال. اهـ «خازن».

ومعنى الآية^(٣): لو خرج هؤلاء المنافقون المستأذنون في القعود معكم.. ما زادوكم قوةً ومنعةً وإقداماً كما هو الشأن في القوى المتحدة في العقيدة

(٣) المراغي.

(١) الفتوحات.

(٢) الخازن.

والمصلحة، بل زادوكم اضطراباً في الرأي، وضعفاً في القتال، ومفسدةً للنظام، كما حدث مثل ذلك في غزوة حنين، فقد ولى المنافقون الأدبار في أول المعركة، وولى على أثرهم ضعفاء الإيمان من طلقاء فتح مكة، ومن ثم اضطرب نظام الجيش، فولى أكثر المؤمنين معهم بلا تدبر وتفكير، كما هو الشأن في مثل هذه الأحوال، ولأوضحوا؛ أي: ولأسرعوا في الدخول فيما بينكم، سعيًا بالنميمة، وتفريق الكلمة، ييغون بذلك تثبيطكم عن القتال، وتهويل أمر العدو، وإيقاع الرعب في قلوبكم، وفيكم ناس من ضعفاء الإيمان، أو ضعفاء العزم، يسمعون كلامهم، فإذا ألقوا إليهم شيئاً مما يوجب ضعف العزائم.. قبلوه، وفتروا بسببه عن القيام بأمر الجهاد كما ينبغي.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وبما يحدث منهم لو خرجوا معكم علماً يحيط بظواهرهم وبواطنهم وأعمالهم ما تقدم منها وما تأخر، وبما هم مستعدون له في كل حال مما وقع، ومما لم يقع، فأحكامه فيهم على علم تام، لا ظن فيه ولا اجتهاد كاجتهاد الرسول ﷺ في الإذن لهم، ولا ينافي^(١) حالهم هذا لو خرجوا مع رسول الله ﷺ ما تقدم من عتابه على الإذن لهم في التخلف؛ لأنه سارع إلى الإذن لهم ولم يكن قد علم من أحوالهم لو خرجوا أنهم يفعلون هذه الأفاعيل، فعوتب ﷺ على تسرعه إلى الإذن لهم قبل أن يتبين له الصادق منهم في عذره من الكاذب، ولهذا قال الله فيما يأتي في هذه السورة ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ نَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ الآية، وقال في سورة الفتح: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِلِكُمْ إِنْ أَنتَلَفْتُمْ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لَّنْ تَنصُرُونَا﴾ وفي قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين.

والخلاصة: أن وجه^(٢) العتاب على الإذن في قعودهم مع ما قص الله تعالى من المفسد التي تترتب على خروجهم أنهم لو قعدوا بغير إذن منه.. لظهر نفاقهم

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

بين المسلمين بادية ذي بدء فلم يستطيعوا مخالطتهم ولا السعي فيما بينهم بالأراجيف وقالة السوء التي يقبح أثرها وتسوء عاقبتها.

والذي تثبتته هذه الآية: أن خروجهم شرًّا لا خير فيه، وهو ضعف لا قوة، ولكنه ﷺ لم يكن يعلم أنهم لا يخرجون إذا لم يأذن لهم، فهذا من أخبار الغيب التي لا يعلمها إلا الله وهو لم يعلمه قبل نزول هذه الآيات.

وقد كان من حكمة الله تعالى في تربية رسوله ﷺ وتكميله أن يبين له بعض الحقائق بعد اجتهداه فيها، لتكون أوقع في نفسه ونفس أتباعه، فيحرصوا على العمل بها ولا يحكموا أهواءهم فيها، وكذلك كان السلف الصالح يسرون على نهجه ويهتدون بهديه.

وعزتي وجلالي ﴿لَقَدْ ابْتِغَوْا لَفِئَةً﴾ أي: لقد ابتغى وطلب هؤلاء المنافقون إيقاع الفتنة في المسلمين وتفريق شملهم؛ أي: لقد طلبوا صد أصحابك يا محمد عن الدين وردهم إلى الكفر، وتخذيّل الناس عنكم ﴿مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبل هذه الغزوة، وهي غزوة تبوك، كما فعل عبد الله بن أبي بن سلول زعيم المنافقين يوم أحد، حين انصرف بأصحابه عنكم، حين اعتزل بثلك الجيش، في موضع يسمى الشوط بين المدينة وأحد، وطلق يقول للناس: أطاع النبي الولدان ومن لا رأي له، فعلام تقتل أنفسنا، وكان من رأيه عدم الخروج إلى أحد، فرجع بمن اتبعه من المنافقين، وكاد يتبعه بنو سلمة وبنو حارثة فيرجعون، ولكن عصمها الله تعالى من الفتنة.

﴿وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الْأُمُورُ﴾؛ أي: ودبروا لك المكاييد والحيل في إبطال دينك ورد أمرك، فكان لهم خوض مع اليهود ومع المشركين في كل ما فعلا من عدوانته ﷺ وقتال المؤمنين، وقرأ مسلمة بن محارب^(١): ﴿وَقَلْبُوا﴾ بتخفيف اللام.

وقوله: ﴿حَقُّ جَكَاةِ الْحَقِّ﴾ غاية لمحذوف تقديره: واستمروا على قلبب الأمور وتلبير المكاييد لك وإثارة الفتنة بين المسلمين وتنفير الناس عن قبول

(١) البحر المحيط.

الحق، حتى جاء الحق والنصر الإلهي الذي وعده لك ربك ﴿وَوَظَّهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: ظهر دين الله وعلا شرعه وغلب دينه بظهور الأسباب التي تقوي شرع محمد ﷺ، كالتنكيل باليهود الغادرين الناكثين للعهود، والنصر على المشركين بفتح مكة، ودخول الناس في الإسلام أفواجا ﴿وَهُمْ كَاذِبُونَ﴾؛ أي: والحال، أنهم كارهون لمجيء هذا الحق وظهور أمر الله، ولكن كان ذلك على رغم أنف منهم.

وفي الآيتين^(١) تسلية لرسوله ﷺ والمؤمنين على تخلف المنافقين، وبيان ما يبطئهم الله تعالى، لأجله، وكره انبعاثهم له، وهتك أستارهم، وكشف أسرارهم، وإزاحة اعتذارهم، تداركاً لما فوت الرسول ﷺ بالمبادرة إلى الإذن، ولذلك عوتب عليه. ﴿وَمِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن هؤلاء المنافقين ﴿مَنْ يَكْفُلُ﴾ لك يا محمد ﴿أَتَذُنَ لِي﴾ في القعود في المدينة ﴿وَلَا تَقِيَّتِي﴾؛ أي: ولا توقعني في الفتنة؛ أي: في العصيان والمخالفة، بأن لا تأذن لي فإنك إن منعني من القعود، وقعدت بغير إذنك.. وقعت في الإثم، وقيل معناه: لا توقعني في الهلكة بالخروج، وقيل معناه أي: ومن المنافقين ناسٌ يستأذنوك في التخلف عن القتال، حتى لا يفتنوا بنساء الروم، روى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: لجند بن قيس: يا جند، هل لك في جلاد بني الأصفر؟ أي: في جهاد ملوك الروم، قال الجند: يا رسول الله، قد علمت الأنصار أنني مغرم بالنساء، فلا تفتني بينات بني الأصفر، وإني أخشى إن رأيتهن.. أن لا أصبر عنهم، ولكني أعينك بمالي، فقال رسول الله ﷺ، وهو معرض عنه: «قد أذنت لك» فنزلت الآية، كما سبق في مبحث الأسباب، وبنو الأصفر هم أولاد الأصفر بن روم بن عيصو بن إسحاق، أو لأن جيشاً من الحبشة غلب عليهم، فوطئ نساءهم فولد لهم أولادٌ صفر، اهـ «قاموس».

(١) الخازن م.

وقد ردَّ الله شبهته وشبهة من وافقه عليها، بقوله: ﴿أَلَا﴾؛ أي: انتهبوا أيها المخاطبون ﴿فِي الْفِتْنَةِ﴾ العظيمة، وهي فتنة التخلف عن الجهاد، والاعتذار الباطل، ﴿سَقَطُوا﴾؛ أي: وقعوا.

والمعنى^(١): أنهم ظنوا أنهم بالخروج أو بترك الإذن لهم يقعون في الفتنة، وهم بهذا التخلف سقطوا في الفتنة العظيمة، فإن أعظم أنواع الفتن الكفر بالله ورسوله، والتمرد عن قبول التكليف؛ أي^(٢): فليعلموا أنهم بمقالتهم هذه سقطوا، وتردوا في هاوية الفتنة، حيث اعتذروا بالمعاذير الكاذبة، من حيث يزعمون إتقاء التعرض للإثم، ثم بالنظر إلى جمال نساء الروم، وشغل القلب بمحاسنهم، وفي التعبير^(٣) بالسقوط ما يشعر بأنهم وقعوا فيها وقوع من يهوي من أعلى إلى أسفل، وذلك أشد من مجرد الدخول في الفتنة.

وقرأ ورش^(٤): بتخفيف همزة ﴿أَتَذَن لِّي﴾ بإبدالها واواً لضممة ما قبلها، وقال النحاس ما معناه: إذا دخلت الواو أو الفاء على إئذن، فهجاؤها في الخط ألف وذال، ونون بغير ياء، أو ثم فالهجاء ألف وياء وذال ونون، والفرق: أن ثم يوقف عليها، وتنفصل بخلافهما، وقرأ عيسى بن عمرو ﴿وَلَا تُفْتَنِي﴾ بضم التاء الأولى من أفتن، الرباعي، قال أبو حاتم: هي: لغة تميم، وهي أيضاً قراءة ابن السميعة، ونسبها ابن مجاهد إلى إسماعيل المكي، وجمع الشاعر بين اللغتين فقال:

لَئِنْ فَتَنْتَنِي فَهِيَ بِالْأَمْسِ أَفْتَنْتَ سَعِيداً فَأَمْسَى قَدْ قَلَّ كُلُّ مُسْلِمٍ
وقرى^(٥): ﴿سَقَطُ﴾؛ أي: مراعاة للفظ من.

ثم توعدهم على ذلك، فقال: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾؛ أي: مشتملة عليهم من جميع الجوانب، لا يجدون عنها مخلصاً، ولا يتمكنون من

(٤) البحر المحيط.

(٥) أبو السعود.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

(٣) الشوكاني.

الخروج منها بحال من الأحوال.

أي: وإن النار لمطيفة بمن كفر بالله، وجحد آياته وكذب رسله، جامعة لهم يوم القيامة، وكفى بها نكالاً ووبالاً. وهذا وعيد لهم على الفتنة التي تردوا فيها، وبيان بأن عقابهم بإحاطة جهنم بهم عقاب على الكفر الذي حملهم على ذلك الاعتذار، وإنما تحيط النار بمن أحاطت بهم خطاياهم، حتى لا رجاء في توبتهم منها، كما قال تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِلُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١).

﴿إِنْ تُصِيبَكَ﴾ يا محمد في بعض الغزوات، كيوم بدر ﴿حَسَنَةٌ﴾ من ظفر أو غنيمة أو انقياد بعض ملوك الأطراف ﴿تَسُوْهُمُ﴾؛ أي: تحزنهم لشدة عداوتهم لك، والحسنة: كل ما يسر النفس حصوله من غنيمة ونصر ونحوهما؛ أي: إن كل ما يسرك من النصر والغنيمة، كما حدث يوم بدر يورثهم كآبة وحزناً لفرط حسدهم وشدة عداوتهم، ﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ﴾ في بعض الغزوات ﴿مُصِيبَةٌ﴾؛ أي: شدة، وإن صغرت كانكسار جيش وهزيمة كما حدث يوم أحد ﴿يَقُولُوا﴾ معجبين بآرائهم حامدين ما صنعوا ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا﴾؛ أي: أخذنا حذرنا وعملنا بالحزم، ولزمنا بالاحتياط حين اعتزلنا عن المسلمين، وتخلفنا عن الخروج معهم للقتال، وجاملنا مع الكفرة ﴿مِنْ قَبْلُ﴾؛ أي: من قبل هذه المصيبة، ولم نلق بأيدينا إلى الهلاك.

والمعنى: احتطنا لأنفسنا، وأخذنا بالحزم، فلم نخرج إلى القتال كما خرج المؤمنون حتى نالهم من المصيبة ﴿وَيَقُولُوا﴾؛ أي: وينصرفوا ويرجعوا إلى أهلهم عن مقامات الاجتماع ومواطن التحدث التي يقولون فيها هذا القول، أو يعرضوا عن النبي ﷺ، ﴿وَقَدْ فَرِحُوا﴾ فرح البطر والشماتة، ومسرون بما أصابك من المصيبة وبسلامتهم منها.

فإن قلت: لم قابل الله هنا الحسنة بالمصيبة، ولم يقابلها بالسيئة، كما قال: في سورة آل عمران ﴿وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا؟﴾

قلت: لأن الخطاب هنا للنبي ﷺ، وهي في حقه مصيبة يثاب عليها، لا

سنة يعاتب عليها، والتي في آل عمران خطاب للمؤمنين اهـ «شهاب».

ثُمَّ لما قالوا هذا القول.. أمر الله رسوله ﷺ بأن يجيب عليهم بقوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين، الذين يفرحون بمصائبك ويحزنون بمسارك بياناً، لبطلان اعتقادهم ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾؛ أي: إلا ما خط لنا، وكتب علينا في اللوح المحفوظ، بحسب سننه تعالى في خلقه، من نصر وغنيمة، أو تمحيص وشهادة، ولا يتغير ذلك بموافقتكم أو مخالفتكم، فالأمور كلها بقضائه تعالى.

والمعنى: لن يصيبنا، ولن يحصل لنا خيرٌ ولا رخاء، ولا أمن، ولن يقع علينا شر ولا شدة ولا خوف، إلا وهو مقدر لنا، مكتوب علينا عند الله سبحانه وتعالى، فإذا صرنا مغلوبين صرنا مستحقين للأجر العظيم، وإن صرنا غالبين صرنا مستحقين للثواب في الآخرة، وفزنا بالمال الكثير والثناء الجميل في الدنيا ﴿هُوَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مَوْلَانَا﴾؛ أي: ناصرنا ومتولي أمورنا بتوفيقنا ونصرنا، وجاعل العاقبة لنا، ومظهر دينه على جميع الأديان ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى، لا على غيره ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ أي: فليعتمد المؤمنون، وليتقوا به؛ أي: فنحن نتوكل عليه ونلتجأ إليه، فلا نياس عند شدة ولا نبطر عند نعمة.

ومن حق^(١) المتوكل على الله وحده أن يقوم بما أوجبه عليه في شرعه، ويهتدي بسننه في خلقه، من الأخذ بأسباب النصر المادية والمعنوية، كإعداد العدة، وإتقاء التنازع الذي يولد الفشل ويفرق الكلمة، ثم بعد ذلك يكل الأمر إلى الله فيما لا تصل إليه الأيدي من الأسباب ويتوقف عليه حصول النجاح.

ويقابل التوكل بهذا المعنى إتكال الماديين على حولهم وقوتهم وحدها، حتى إذا أدركهم العجز خانهم الصبر، وأدركهم اليأس، حين حلول البأس واتكال ذوي الأوهام الذين يتعلقون بالأمانى والأحكام حتى إذا ما استبان لهم فساد أوهامهم.. تكصوا على أعقابهم، وكفروا بوعد ربهم بنصر المؤمنين، وهو إنما

(١) أبو السعود.

وعد أوليائه لا أولياء الشيطان وذوي الخرافات والأوهام وقرأ^(١) ابن مسعود، وابن مصرف: ﴿هَلْ يَصِيْبَا﴾ مكان ﴿لَنْ يُصِيْبَنَا﴾ وقرأ ابن مصرف أيضاً، وأغين قاضي الري: ﴿هَلْ يَصِيْبُنَا﴾ بتشديد الياء، وهو مضارع فَيَعْلَ، نحو: يبطر، لا مضارع فَعَلْ، إذ لو كان كذلك لكان صوب مضاعف العين.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين ﴿هَلْ تَرَىٰ صُورَتَكَ﴾ وتنتظرون ﴿يَنَّا﴾ أيها الجاهلون ﴿إِلَّا إِحْدَى الْحَسَنَيْنِ﴾ أي: إلا إحدى العاقبتين الحسنيتين، إما النصر، أو الشهادة، وكلاهما مما يحسن لدينا، فالنصرة مآلها إلى الغلبة والاستيلاء، والشهادة مآلها إلى الجنة، والحسنى: تأنيث الأحسن، والاستفهام^(٢) فيه للتقريع والتوبيخ مع الإنكار؛ أي: ما تنتظرون بنا إلا إحدى الحاليتين الشريفتين، النصر أو الشهادة، وذلك لأن^(٣) المسلم إذا ذهب إلى الغزو، فإن صار مغلوباً مقتولاً.. فاز بالاسم الحسن في الدنيا، وهي الرجولية والشوكة، وبالثواب العظيم الذي أعده الله للشهداء في الآخرة، وإن صار غالباً.. فاز في الدنيا بالمال الحلال، والاسم الجميل، وفي الآخرة بالثواب العظيم، وقرأ البزي وابن فليح: ﴿هَلْ تَرِصُونَ﴾ بإظهار اللام، وتشديد التاء، وقرأ الكوفيون: بإدغام اللام في التاء، وقرأ الباقون: بإظهار اللام، وتخفيف التاء، ﴿وَنَحْنُ﴾ معاشر المؤمنين ﴿نَتَرَبَّصُّ﴾ وننتظر ﴿بِكُمْ﴾ أيها المنافقون إحدى السوأيتين؛ أي: إحدى الحاليتين الخسيستين، إما ﴿أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِندِهِ﴾؛ أي: بقارعة سماوية، لا كسب لنا فيها، كما فعل بالأمم المكذبة لرسولها، كأن ينزل عليكم صاعقة من السماء، كما نزلت على عاد وثمود ﴿أَوْ﴾ بعذاب ﴿بِأَيْدِينَا﴾ وهو القتل على الكفر؛ أي: أو أن يأذن لنا بقتالكم إن أغراكم الشيطان بإظهار كفركم؛ أي: إن^(٤) المنافق إذا قعد فيه بيته.. كان مذموماً منسوباً إلى الجبن وضعف القلب، والرضا بأمر يشاركه فيه النسوان والصبيان والعاجزون، ثم يكون أبداً خائفاً على نفسه وولده وماله، وإن إذن الله في قتله.. وقع في القتل والأسر والنهب مع

(٣) المراح.

(١) البحر المحيط.

(٤) المراح.

(٢) الشوكاني.

الذل، وإن مات.. انتقل إلى العذاب الدائم في الآخرة.

والمعنى: أو يصيبكم بأيدي المؤمنين، بأن يظفروا بكم، ويظهروا عليكم،
وقرأ ابن محيصن^(١): ﴿إِلَّا حُدًى﴾ بإسقاط الهمزة، قال ابن عطية: فوصل ألف
إحدى، وهذه لغة، وليست بالقياس، وهذا نحو قول الشاعر:

يَا بَا الْمُغْيِرَةِ رَبِّ أَمْرِ مُغْضَلٍ

وقول الآخر:

إِنْ لَمْ أَقَاتِلْ فَأَلَيْسَنِي بُرْقَعًا

﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ بنا إحدى الحالتين الشريفتين ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾؛ أي:
منتظرون وقوعكم في إحدى الحالتين الخسيستين، وقال الحسن^(٢): فتربصوا
مواعيد الشيطان، إنا متربصون مواعيد الله من إظهار دينه واستئصال من خالفه.

والمعنى: فتربصوا بنا إنا معكم متربصون من عاقبتنا وعاقبتكم، إن أصررتم
على كفركم، وظهر أمركم، فنحن على بينة من ربنا، ولا بينة لكم، فإذا لقي كل
منا ومنكم ما يتربصه، لا نشاهد إلا ما يسوؤكم، ولا تشاهدون إلا ما يسرنا،
والدين لا يأمر بقتل المنافق ما دام يظهر الإسلام، وقيم الصلاة، ويؤتي الزكاة.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين القائلين: ذرونا نكن مع القاعدين،
ونعينكم بالأموال، كالجد بن قيس وأشباهه حين قال للنبي ﷺ: إئذن لي في
العود، وهذا مالي أعينك به، كما مر في مبحث الأسباب.

﴿أَنْفِقُوا﴾ أموالكم ﴿طَوَّعًا﴾ واختياراً؛ أي: من غير إلزام من الله ورسوله
﴿أَوْ كَرْهًا﴾؛ أي: إلزاماً، منهما وسمى^(٣) الإلزام إكراهاً؛ لأن إلزام المنافقين
بالإنفاق كان شاقاً عليهم كالإكراه.

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) الخازن.

والمعنى^(١): أنفقوا طائعين، من قبل أنفسكم أو مكرهين بالإنفاق بإلزام الله ورسوله إياكم بالإنفاق ﴿لَنْ يُقْبَلَ مِنْكُمْ﴾ ذلك الإنفاق؛ لأن هذا الإنفاق إنما وقع لغير الله، وهذه الآية وإن كانت خاصة في إنفاق المنافقين.. فهي عامة في حق كل من أنفق ماله لغير وجه الله، بل أنفقه رياء وسمعة، فإنه لا يقبل منه.

وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي النساء والأحقاف^(٢): ﴿كُرْهَا﴾ بضم الكاف، وقرأ عاصم وابن عامر في الأحقاف: بالضم، من المشقة، وفي النساء والتوبة: بالفتح، من الإكراه، والباقون: بفتح الكاف في جميع ذلك.

وقال الشوكاني قوله: ﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُقْبَلَ مِنْكُمْ﴾ هذا الأمر معناه الشرط والجزاء؛ لأن الله سبحانه لا يأمرهم بما لا يتقبله منهم، والتقدير: إن أنفقتم طائعين أو مكرهين.. فلن يتقبل منكم، وقيل: هو أمر في معنى الخبر؛ أي: أنفقتم طوعاً أو كرهاً لن يتقبل منكم، فهو كقوله: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ وفيه الإشعار بتساوي الأمرين في عدم القبول.

وجملة قوله: ﴿إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ تعليل لعدم قبول إنفاقهم، والفسق: التمرد والعتو، والمراد به هنا: الكفر؛ أي: لأنكم كنتم قوماً منافقين؛ أي: كافرين في الباطن.

وخلاصة معنى الآية: قل أيها الرسول لهؤلاء المنافقين: أنفقوا من أموالكم ما شئتم في الجهاد، أو في غيره من النفقات التي أمر الله بها وحث في شرعه عليها حال التطوع تقيّة وحفظاً للنفس وكرهاً وخوفاً من العقوبة، فمهما أنفقتم فلن يتقبل منكم ما دتم في شك مما جاء به الرسول من الدين والجزاء على الأعمال في الآخرة، لأنكم قوم فاسقون؛ أي: خارجون من دائرة الإيمان، والله إنما يتقبل من المؤمنين.

ثم بين سبحانه وتعالى السبب المانع من قبول نفقاتهم، فقال: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ﴾؛ أي: وما منع هؤلاء المنافقين قبول نفقاتهم ﴿إِلَّا أَنَّهُمْ

(٢) الخازن.

(١) المراح.

كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؛ أي: إلا كفرهم بالله وبرسوله ﷺ، والاستثناء^(١) من أعم الأشياء؛ أي: ما منعهم قبول نفقاتهم شيء من الأشياء إلا كفرهم ﴿وَمَا عَظَفَ عَلَيْهِ﴾.

وقرأ حمزة والكسائي وزيد بن علي^(٢): ﴿أَنْ يُقْبَلَ﴾ بالياء، وباقي السبعة: بالتاء، و﴿نَفَقَتُهُمْ﴾ بالجمع، وزيد بن علي بالإفراد، وقرأ الأعرج بخلاف عنه: ﴿أَنْ تَقْبَلَ﴾ بالتاء، من فوق نفقتهم بالإفراد، وفي هذه القراءات، الفعل مبني للمفعول، وقرأت فرقة: ﴿أَنْ نَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتَهُمْ﴾ بالنون ونصب النفقة، وقال الزمخشري: وقراءة السلمي: ﴿أَنْ نَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتَهُمْ﴾ على أن الفعل لله تعالى. انتهى.

والمعنى: أي وما منع^(٣) قبول نفقاتهم، إلا كفرهم بالله وصفاته على الوجه الحق، وكفرهم برسالة رسوله، وما جاء به من الهدى والبيانات ﴿و﴾ إلا أنهم ﴿لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى﴾؛ أي: وإلا عدم إتيانهم مواضع فعل الصلاة ومساجدها إلا وهم كسالي، جمع كسلان؛ أي: متثاقلون في الإتيان إلى الصلاة، وذلك؛ لأنهم لا يرجون على فعلها ثواباً ولا يخافون على تركها عقاباً، فلذلك ذمهم مع فعلها، والمعنى: ولا يصلون إلا رياء وتقية، لا إيماناً بوجوبها، ولا قصداً إلى ثوابها واحتساباً لأجرها، ولا تكميلاً لأنفسهم بما شرعه الله تعالى، لأجلها لأنها لا يأتونها إلا وهم متثاقلون كسالي، لا تشرح لها نفوسهم، ولا تنشط لها أبدانهم، ﴿و﴾ إلا أنهم ﴿لَا يَنْفِقُونَ﴾ أموالهم في مصالح الجهاد وغيره ﴿إِلَّا وَهُمْ كَثِيرُونَ﴾ لذلك الإنفاق غير طيبة به أنفسهم، لأنهم يعدون هذه النفقات مغارم تضرب عليهم يتنفع بها المؤمنون، وهم ليسوا منهم، فلا نفع لهم بما أنفقوا لا في الدنيا - وهو واضح - ولا في الآخرة، إذ لا يؤمنون بها.

والحاصل: أنه جعل^(٤) المانع من القبول، ثلاثة أمور:

(١) أبو السعود.

(٣) المراعي.

(٢) البحر المحيط.

(٤) الشوكاني.

الأول: الكفر.

والثاني: أنهم لا يصلون في حال من الأحوال إلا في حال الكسل والتشاغل؛ لأنهم لا يرجون ثواباً، ولا يخافون عقاباً، فصلاتهم ليست إلا رياء للناس، وتظهراً بالإسلام الذي يبتغون خلافة.

والثالث: أنهم لا ينفقون أموالهم إلا وهم كارهون، ولا ينفقونها طوعاً؛ لأنهم يعدون إنفاقها وضعاً لها في مضیعة لعدم إيمانهم بما وعد الله ورسوله.

وعبارة «زاده»: أي^(١) ما منعهم قبول نفقتهم إلا كفرهم وكسلهم في إتيان الصلاة، وكونهم كارهين الإنفاق. انتهت.

فإن قيل^(٢): الكفر سبب مستقل، لعدم القبول، فما وجه التعليل بمجموع الأمور الثلاثة، وعند حصول السبب المستقل، لا يبقى لغيره أثر؟

قلنا: أجاب الإمام بأنه إنما يتوجه على قول المعتزلة، القائلين: بأن العلل مؤثرة في الحكم، وأما أهل السنة، فإنهم يقولون هذه الأسباب معرفة غير موجبة للثواب ولا للعقاب، واجتماع المعارف الكثيرة على الشيء الواحد جائز. اهـ «شهاب».

والخطاب في قوله: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ﴾ يا محمد ﴿أَمْوَالُهُمْ﴾؛ أي: كثرة أموالهم ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾؛ أي: ولا كثرة أولادهم، الخطاب للنبي ﷺ، ولكن المراد جميع المؤمنين، والسامعين، أي فلا تعجبك أيها السامع كثرة أموالهم ولا أولادهم التي هي من أكبر النعم وأجلها ولا يجولن بخاطرهم أنهم قد صفا لهم، نعيمها في الدنيا، وقد حرموا ثوابها في الآخرة، فإن ذلك استدراج ووبال لهم، كما أشار إليه بقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا﴾؛ أي: بتلك الأموال والأولاد ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بما يحصل لهم من الغم والحزن، عندئذ

(١) زاده.

(٢) الشهاب.

يغنمها المسلمون، ويأخذوها قسراً من أيديهم، مع كونها زينة حياتهم، وقرة أعينهم، وكذا في الآخرة، يعذبهم بعذاب النار، بسبب عدم الشكر لربهم الذي أعطاهم ذلك، وترك ما يجب عليهم من الزكاة فيها، والتصدق بما يحق التصديق به.

وقيل^(١): إن سبب كون المال والولد عذاباً في الدنيا: هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما، فإذا حصل، ازداد التعب وتحمل المشاق في حفظهما، ويزداد الحزن والغم بسبب المصائب الواقعة فيهما، فعلى هذا القول لا حاجة إلى التقديم والتأخير في نظم الآية، وأورد على هذا القول بأن هذا التعذيب حاصل لكل أحد من بني آدم، مؤمنهم وكافرهم، فما فائدة تخصيص المنافقين بهذا التعذيب في الدنيا؟

وأجيب عن هذا الإيراد: بأنَّ المنافقين مخصوصون بزيادة من هذا التعذيب، وهو أنَّ المؤمن قد علم أنه مخلوق للآخرة، وأنه يثاب بالمصائب الحاصلة له في الدنيا، فلم يكن المال والولد في حقه عذاباً في الدنيا، وأما المنافق.. فإنه لا يعتقد كون الآخرة له، وأنه ليس له فيها ثواب، فبقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والشدة، والغم والحزن على المال والولد عذاباً عليه في الدنيا، فثبت بهذا الاعتبار أنَّ المال والولد، عذاب على المنافقين في الدنيا دون المؤمنين.

وقال مجاهد وقتادة^(٢): في الآية تقديم وتأخير، تقديرها: فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا، إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة؛ لأنهم منافقون، فهم ينفقون كارهين، فيعذبون بما ينفقون ﴿وَنَزَهَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾؛ أي: ويريد الله سبحانه وتعالى، أن تخرج أرواحهم ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾؛ أي: والحال أنهم كافرون، لعدم قبولهم لما جاءت به الأنبياء، وأرسلت به الرسل، وتصميمهم على الكفر وتماديهم في الضلالة، فيعذبون بها في الآخرة إثر ما عذبوا بها في الدنيا، لموتهم على الكفر الذي يحبط أعمالهم.

ثم ذكر الله سبحانه وتعالى نوعاً آخر من قبائح المنافقين، فقال: ﴿وَيَحْلِفُونَ

(١) الخازن.

(٢) الخازن.

يَا لَللَّهِ؛ أي: ويحلف هؤلاء المنافقون بالله للمؤمنين كذباً إذا جالسوهم ﴿إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾؛ أي: لمن جملتكم في الدين، والملة، والانقياد لرسول الله ﷺ ولكتاب الله سبحانه ﴿وَمَا هُمْ﴾؛ أي: والحال أنهم ليسوا ﴿بِمَنْكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين في ذلك إلا بمجرد ظواهرهم، دون بواطنهم؛ أي: ليسوا من أهل ملتكم ودينكم بل هم أهل شك ونفاق ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾؛ أي: يخافونكم، فيقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم؛ أي: يخافون أن ينزل بهم، ما نزل بالمشركين من القتل والسبي، فيظهرون لكم الإسلام، ويحلفون لكم تقيّة منكم، لا عن حقيقة ﴿لَوْ يَخْذُلُونَ﴾؛ أي: لو وجد هؤلاء المنافقون ﴿مَلْجَأً﴾؛ أي: مهرباً وحرزاً، يلتجئون إليه، ويحفظون فيه نفوسهم، تحصناً منكم، من رأس جبل أو قلعه أو جزيرة ﴿أَوْ مَغَارَاتٍ﴾ جمع مغارة، بمعنى: غار؛ أي: كهوفاً في الجبل، يخفون فيها أنفسهم ﴿أَوْ مَدْخَلًا﴾؛ أي: مكاناً يدخلون فيه من الأمكنة التي ليست مغارات؛ أي: سرباً تحت الأرض يندسون ويختفون فيه منكم كالآبار، وأنفاق اليربوع، وقوله: أو مغارات أو مدخلاً من عطف الخاص على العام، لدخولهما في الملجأ ﴿لَوْ لَوْأَ إِلَيْهِ﴾؛ أي: لالتجؤوا إليه وأدخلوا أنفسهم فيه؛ أي: لو حصلوا واحداً من هذه الثلاثة، لولّوا إليه؛ أي: لصرفوا وجوههم ورجعوا إليه؛ أي: إلى أحد هذه الوجوه الثلاثة، التي هي شرُّ الأمكنة ﴿وَهُمْ﴾ أي: والحال أنهم ﴿يَتَمَحَّوْنَ﴾؛ أي: يسرعون إليه إسراعاً لا يرد وجوههم عنه شيء، لشدة تأذيتهم من الرسول، ومن المؤمنين من جمع الفرس إذا لم يرده اللجام، والمعنى: لو^(١) وجدوا شيئاً من هذه الأشياء المذكورة، لولّوا إليه مسرعين هرباً من المسلمين.

والخلاصة: ^(٢) أنهم لشدة كرههم للقتال معكم، ولبغض معاشرتهم إياكم ولعظيم الخوف من ظهور نفاقهم لكم، يتمنون الفرار منكم، والعيش في مكان يعتصمون به من انتقامكم منهم، حتى لو استطاعوا السكنى في الحصون والقلاع، أو في كهوف الجبال ومغاراتها، أو في أنفاق الأرض وأسرابها.. لولّوا إليه

(٢) المراغي.

(١) الشوكاني.

مسرعين، كالفرس الجموح، لا يردهم شيء عن ذلك.

وإنما وصفهم الله سبحانه وتعالى بتلك الأوصاف، لأنهم إنما أقاموا بين أظهر أصحاب رسول الله ﷺ مع كفرهم ونفاقهم وعداوتهم لهم؛ لأنهم كانوا بين عشيرتهم وفي دورهم وأموالهم، ولم يقدروا على ترك ذلك وفراقه، فصانعوا القوم بالنفاق، ودافعوا عن أنفسهم وأموالهم وأولادهم بإخفاء الكفر، ودعوى الإيمان، وفي أنفسهم ما فيها من البغض لرسول الله ﷺ، ولأهل الإيمان به، وبالغ الحقد عليهم.

وعبارة «زاده» هنا: أي إنهم^(١) وإن كانوا يحلفون لكم أنهم منكم، إلا أنهم كاذبون في ذلك وإنما يحلفون خوفاً من القتل، ولو استطاعوا ترك دورهم وأموالهم والالتجاء إلى بعض الحصون والغيран، والسروب التي تحت الأرض، لدخلوه تستراً عنكم واستكراهاً لرؤيتكم ولقائكم، انتهت.

وقرأ الجمهور: ﴿مُدْخَلًا﴾ وأصله مدتخل، مفتعل، من ادَّخَلَ، وهو بناء تأكيد ومبالغة، ومعناه: السرب والنفق في الأرض كما مر وقال النحاس: الأصل فيه متدخَّل، قلبت التاء دالاً، وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ومسلمة بن محارب وابن محيصن ويعقوب وابن كثير بخلاف عنه ﴿مَدْخَلًا﴾ بفتح الميم من دخل الثلاثي. وقرأ محبوب عن الحسن: ﴿مُدْخَلًا﴾ بضم الميم من أدخل الرباعي، وروى ذلك عن الأعمش وعيسى بن عمر، وقرأ قتادة وعيسى بن عمر والأعمش ﴿مُدْخَلًا﴾ بتشديد الدال والخاء معاً، أصله متدخَّل، فأدغمت التاء في الدال وقرأ أبي ﴿مُدْخَلًا﴾ بالنون من إندخل، وقال أبو حاتم قراءة أبي ﴿مُدْخَلًا﴾ بالتاء وقرأ الأشهب العقيلي ﴿لَوَالُوا إِلَيْهِ﴾؛ أي: لتابعوا إليه، وسارعوا، وروى ابن أبي عبيدة بن معاوية بن نوفل، عن أبيه عن جده، وكانت له صحبة أنه قرأ: ﴿لَوَالُوا إِلَيْهِ﴾ من الموالاة، وأنكرها سعيد بن مسلم، وقال: أظنها ﴿لَوَالُوا﴾ بمعنى للجؤوا إليه، وقال أبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد الرازي: وهذا مما جاء فيه

(١) زاده.

فاعل وفعل بمعنى واحد، ومثله ضاعف وضعف، انتهى. وقال الزمخشري: وقرأ أبي ﴿مَتَدَخَلًا لَوَالُوا إِلَيْهِ﴾؛ أي: لالتجؤوا إليه، انتهى، وعن أبي ﴿لَوَلُوا وجوههم إليه﴾ وقرأ أنس بن مالك والأعمش ﴿وَهُمْ يَجْمَزُونَ﴾ قيل: يجمعون ويجمزون ويشدون واحد، وقال ابن عطية يجمزون يُهَزَّلُونَ، ومنه قولهم في حديث الرجم: «فلما أذلقتهم الحجارة جمز».

ولما ^(١) كان العطف بـ ﴿أو﴾ عاد الضمير إليه مفرداً، على قاعدة النحو في ﴿أو﴾ فاحتمل من حيث الصناعة أن يعود على الملجأ، أو على المدخل، فلا يحتمل في الظاهر أن يعود على المغارات لتذكيره، وأما بالتأويل فيجوز أن يعود عليها.

ثم شرع سبحانه وتعالى في ذكر نوع آخر من قبائحهم فقال: ﴿وَمِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن هؤلاء المنافقين ﴿مَنْ يَلْمِزُكَ﴾ يا محمد ويعيبك سراً ويطعن عليك ﴿فِي﴾ قسمة ﴿الصَّدَقَاتِ﴾ والزكوات المفروضة بين الناس إذ يزعمون أنك تحابي فيها، وتؤتي من تشاء من الأقارب وأهل المودة، ولا تراعي العدل في ذلك، قيل: وفر الرسول ﷺ قسم أهل مكة في الغنائم استعطافاً لقلوبهم، فضج المنافقون. وقرأ الجمهور: ﴿يَلْمِزُكَ﴾ بكسر الميم مخففة، وقرأ يعقوب وحماة بن سلمة، عن ابن كثير والحسن: وأبو رجاء وغيرهم: بضمها، وهي قراءة المكئين، ورويت عن أبي عمرو. وقرأ الأعمش: ﴿يُلْمِزُكَ﴾، بالتشديد، وروى أيضاً حماد بن سلمة، عن ابن كثير: ﴿يَلْمِزُكَ﴾ وهي مفاعلة من واحد، ثم بين سبحانه أسباب هذا اللّمز، وأن منشأ حرصهم على حطام الدنيا، فقال: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا﴾؛ أي: فإن أعطي هؤلاء اللامزون ﴿مِنْهَا﴾؛ أي: من الصدقات، قدر ما يريدون في الكثرة، ولو بغير حق، كأن أظهروا الفقر كذباً واحتيالاً ﴿رَضُوا﴾ بما وقع من رسول الله ﷺ، ولم يعيّبوه، واستحسنوا قسمته، وذلك لأنه لا مقصد لهم إلا حطام الدنيا، وليسوا من الدين في شيء ﴿وَإِنْ لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا﴾؛ أي: من الصدقات

(١) البحر المحيط.

ما يريدونه ويطلبونه ﴿إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾؛ أي: فاجثوك بالسخط، وبادروك بالغضب واللمز، وإن لم يكونوا مستحقين للعتاء، إذ لا هَمَّ لهم، إلا المنفعة الدنيوية، ونيل حطام الدنيا. وفائدة إذا الفجائية إفادة أنَّ الشرط مفاجيء للجزاء، وهاجَمَ عليه، وقد نابت إذا الفجائية مناب فاء الجزاء على حد قوله:

وَتَخَلَّفُ الْفَاءُ إِذَا أَلْمَفَاجَاءُ

والأصل فهم يسخطون.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ﴾؛ أي: ما أعطاهم الله تعالى من الغنائم وغيرها، وذكر^(١) الله للتعظيم والتنبيه على أنَّ ما فعله الرسول، كان بأمره تعالى، والأصل ما آتاهم الله ﴿و﴾ أعطاهم ﴿رسوله﴾ ﷺ، بقسمة الغنائم والصدقات، كما أمره الله تعالى ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾؛ أي: كافينا الله في كل حال ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ﴾؛ أي: وسيعطينا الله سبحانه ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ ورزقه بما يرد علينا من الغنائم والصدقات ﴿و﴾ يقسم لنا ﴿رسوله﴾ على وفق ما أمره الله تعالى به، لا يبخس أحداً منّا شيئاً يستحقه في شرع الله، وقالوا: ﴿إِنَّا إِلَى﴾ فضل ﴿اللَّهِ﴾ رَغَبُونَ ﴿وفي رزقه طامعون، أي: وقالوا: إنا إلى الله نرغب في أن يوسع علينا من فضله، فيغنيننا عن الصدقة وغيرها من صلات الناس والحاجة إليهم، والآية بأسرها في حيز الشرط، والجواب محذوف، تقديره: لكان خيراً لهم، أي: لو فعلوا ذلك المذكور.. لكان خيراً لهم من الطمع في غير مطمع، ومن همز الرسول ولمزه.

والخلاصة^(٢): أنهم لو رضوا من الله نعمته، ومن الرسول قسمته، وعلقوا أملهم بفضل الله وكفايته، وبما سينعم به عليهم في مستأنف الأيام، وبأن الرسول يعدل في القسمة.. لكان في ذلك الخير كل الخير لهم.

وفي ذلك إيماء إلى أن المؤمن يجب أن يكون قانعاً بكسبه، وما يناله بحق من صدقة ونحوها، مع توجيه قلبه إلى ربه، ولا يرغب إلا إليه في الحصول على

(٢) المراغي.

(١) أبو السعود.

رغائبه التي وراء كسبه وحقوقه الشرعية.

ولمَّا لمز^(١) المنافقون رسول الله ﷺ وعابوه في قسم الصدقات.. بيَّن الله سبحانه وتعالى في هذه الآية، أن المستحقين للصدقات هؤلاء الأصناف الثمانية، ومصرفها إليهم، ولا تعلق لرسول الله ﷺ منها بشيء، ولم يأخذ لنفسه منها شيئاً، فلم يلمزونه ويعيبون عليه؟ فلا مطعن لهم فيه، بسبب قسم الصدقات، فقال: ﴿إِنَّمَا الْأَصْدَقَاتُ﴾؛ أي: إنما الزكوات الواجبة مصروفة ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ وما عطف عليه من سائر الأصناف السبعة، وإنما أداة حصر، وتعريف الصدقات للجنس؛ أي: جنس هذه الصدقات مقصورٌ على هذه الأصناف المذكورة، لا يتجاوزها، بل هي لهم لا لغيرهم، وقد اختلف العلماء، هل يجب تقسيط الصدقات على هذه الأصناف الثمانية، أو يجوز صرفها إلى البعض دون البعض على حسب ما يراه الإمام أو صاحب الصدقة؟ فذهب إلى الأول: الشافعي وجماعةٌ من أهل العلم، وذهب إلى الثاني: مالك وأبو حنيفة، وبه قال عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم.

الأول منها: الفقراء، جمع فقير وهو^(٢) من لا مال له ولا كسب يقع موقعاً من حاجته، بأن لم يكن له مالٌ ولا كسبٌ أصلاً، أو كان له ولا يقع موقعاً من كفايته، كمن يحتاج إلى عشرة، وكان عنده أربعة وما دونها، مأخوذ من الفقار، كأنه أصيب في فقاره، وهو أسوأ حالاً من المسكين.

وثانيهما: ما ذكره بقوله ﴿و﴾ مصروفة لـ ﴿المساكين﴾ جمع مسكين، والمسكين: من له مال، أو كسب، يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه تمام حاجته، كمن يحتاج إلى عشرة وعنده خمسة، أو ما فوقها إلى تسعة، ومعنى وقوعه موقعاً من كفايته: أن يسد نصف حاجته، وما فوقه دون تمامها، مأخوذ من السكون، كأنَّ العجز أسكنه، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ وأنه عليه السلام كان يسأل المسكنة، ويتعوذ من الفقر، وقيل: بالعكس، لقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبٍ﴾.

(٢) الشوكاني.

(١) البيضاوي بزياده.

والأولى في بيان ماهية المسكين^(١): ما ثبت عن رسول الله ﷺ عند البخاري ومسلم وغيرهما، من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «ليس المسكين بهذا الطَّوَّاف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة واللقمتان، والتمر والتمرتان» قالوا: فما المسكين يا رسول الله؟ قال: «الذي لا يجد غنى يغنيه، ولا يظن له فيتصدق عليه، ولا يسأل الناس شيئاً».

والصنف الثالث: ما ذكره بقوله ﴿و﴾ مصروفة لـ ﴿العاملين عليها﴾؛ أي: على الصدقات من جابر وقاسم وكاتب وحاشر، وهم^(٢) السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من أهلها، ووضعها في جبتها، فيعطون من مال الصدقات بقدر أجور أعمالهم، سواء كانوا فقراء أو أغنياء، هذا قول ابن عمر، وبه قال الشافعي وقال مجاهد والضحاك: يعطون الثمن من الصدقات، وظاهر اللفظ مع مجاهد إلا أنَّ الشافعي، يقول: هو أجرة عمل، تتقدر بقدر العمل، والصحيح أن الهاشمي والمطلبي لا يجوز أن يكون عاملاً على الصدقات، لما روي عن أبي رافع أنَّ رسول الله ﷺ استعمل رجلاً من بني مخزوم على الصدقات، فأراد أبو رافع أن يتبعه فقال رسول الله ﷺ: «لا تحل لنا الصدقة، وإن مولى القوم منهم». أخرجه الترمذي والنسائي.

والصنف الرابع: ما ذكره بقوله ﴿و﴾ مصروفة لـ ﴿المؤلفة قلوبهم﴾؛ أي: ومصرفة لأقوام ضعفاء النية في الإسلام، فتستألف قلوبهم على الإسلام بإعطائهم من الزكاة، والمؤلفة: هم قوم يراد استمالتهم إلى الإسلام، أو تثبيتهم فيه، أو كف شرهم عن المسلمين، أو رجاء نفعهم في الدفاع عنهم، أو نصرهم على عدوِّ لهم، فأقسامها كثيرة مذكورة في كتب الفروع.

تنبيه:^(٣) وإنما أضاف في الآية الصدقات إلى الأصناف الأربعة الأولى بلام الملك، وإلى الأربعة الأخيرة بفي الظرفية، للإشعار بإطلاق الملك في

(١) الفتحاح.

(٢) الخازن.

(٣) الخازن.

الأربعة الأولى، وتقييده في الأربعة الأخيرة بما إذا صرفت في مصارفها المذكورة، فإذا لم يحصل الصرف في مصارفها، استرجعت بخلافه في الأولى، كما هو مقرر في الفقه.

والصنف الخامس: ما ذكره بقوله: ﴿و﴾ مصروفة ﴿في﴾ فك ﴿الرَّاقِبِ﴾؛ أي: الأرقاء من الرق. فهو معطوف على قوله ﴿للفقراء﴾؛ أي فسهمهم مصروف في المكاتبين، ليستعينوا به في أداء النجوم، فيعتقوا كما هو مذهب الشافعي والليث بن سعد، أو مصروف في عتق الرقاب، يشتري به عبيد فيعتقون، كما هو مذهب مالك وأحمد وإسحاق، وقال الزهري: سهم الرقاب نصفان، نصف للمكاتبين من المسلمين، ونصف يشتري به رقاب ممن صلوا وصاموا، وقدم إسلامهم، فيعتقون من الزكاة.

والصنف السادس: ما ذكره بقوله: ﴿و﴾ مصروفة في فك ﴿الغارمين﴾ والمديونين في طاعة الله، من أسر الديون، مأخوذ من الغرم، وهو في اللغة: لزوم ما يشق على النفس، وسمي الدين غرمًا، لكونه شاقًا على الإنسان، والمراد بالغارمين هنا المديونون وهم قسمان:

قسم اذَّانوا لأنفسهم في غير معصية، فيعطون من مال الصدقات بقدر ديونهم إذا لم يكن لهم مالٌ يفي بديونهم، فإن كان عندهم وفاء.. فلا يعطون.

وقسم اذَّانوا في المعروف وإصلاح ذات البين، فيعطون من مال الصدقات ما يقضون به ديونهم، وإن كانوا أغنياء. أما من استدان في معصية فلا يعطى من الصدقات شيئاً.

والصنف السابع: ما ذكره بقوله: ﴿و﴾ مصروفة ﴿في﴾ سبيل الله ﴿وسبيل الله﴾ هو الطريق الموصل إلى مرضاته ومثوبته، والمراد به الغزاة، والمرابطون للجهاد، فيعطون من الصدقات ما ينفقون في غزوهم ومرابطتهم، وإن كانوا أغنياء، وهذا قول أكثر العلماء، والحق: أن المراد بسبيل الله، مصالح المسلمين العامة، التي بها قوام أمر الدين والدولة، دون الأفراد، كتأمين طرق الحج، وتوفير الماء والغذاء، وأسباب الصحة للحجاج، إن لم يوجد مصرف آخر، وليس منها حج

الإفراد؛ لأنه واجب على المستطيع فحسب، ويدخل في ذلك جميع وجوه الخير، من تكفين الموتى، وبناء الجسور، والحصون، وعمارة المساجد، ونحو ذلك.

والصنف الثامن: ما ذكره بقوله: ﴿و﴾ مصروفة في معونة ﴿ابن السبيل﴾ والسبيل الطريق، ونسب إليها المسافر لملازمته إياها، وهو المنقطع عن بلدة في سفر غير المعصية، لا يتيسر له فيه شيء من ماله، إن كان له مال، فهو غني في بلده، فقير في سفره، فيعطى لفقره العارض ما يستعين به على العودة إلى بلده، وفي ذلك عناية بالسياحة، وتشجيع عليها، على شرط أن يكون سفره في غير معصية، ويكون هذا من أسباب التعاون على البر والتقوى، وعدم التعاون على الإثم والعدوان، وسهولة طرق الوصول في العصر الحاضر، ونقل الأخبار في الزمن القليل، جعلت نقل المال من بلد إلى آخر ميسوراً بلا كلفة، فيسهل على الغني في بلده أن يجلب ماله في أي وقت أراد وإلى أي مكان طلب، فلا يعطى حينئذ من الصدقات، والله أعلم.

وقوله: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ سبحانه وتعالى مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة؛ لأن معنى قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ فرض الله سبحانه وتعالى، صرف الصدقات لهؤلاء الأصناف المذكورة، فريضة كائنة منه؛ أي: محتمة عنده.

والمعنى: أن كون الصدقات مقصورة على هذه الأصناف، هو حكم لازم، فرضه الله على عباده، ونهاهم عن مجاوزته، أو حال من الضمير المستكن في الخبر، والتقدير: إنما الصدقات مصروفة هي لهؤلاء الأصناف المذكورة حالة كونها فريضة من الله سبحانه وتعالى، وقرئ: ﴿فريضة﴾ بالرفع على معنى: تلك الصدقات فريضة من الله تعالى، يعني: أن هذه الأحكام التي ذكرها في هذه الآية فريضة واجبة من الله تعالى، ويجوز قطعه إلى النصب؛ أي: فرض الله هذه الأشياء فريضة.

﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَلِيمٌ﴾ بمصالح عباده، وبأحوالهم وبحوائجهم، ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما شرعه ودبره لهم، تطهيراً لأنفسهم وتزكية لها، وشكراً لخالقهم على ما أنعم به عليهم، كما قال ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ لا

يدخل في تدبيره وشرعه نقص ولا خلل.

فصل في بيان حكمة إيجاب الزكاة على الأغنياء، وصرفها إلى المحتاجين من الناس^(١)

ذكروا في بيان حكمتها ستة أوجه:

الوجه الأول: أن المال محبوب بالطبع، وسببه أن القدرة صفة من صفات الكمال، وصفة الكمال محبوبة لذاتها، والمال سبب لتحصيل تلك القدرة، فكان المال محبوباً بالطبع، فإذا استغرق القلب في حب المال.. اشتغل به عن حب الله عز وجل، وعن الاشتغال بالطاعات المقربة إلى الله عز وجل، فاقتضت الحكمة الإلهية إيجاب الزكاة في ذلك المال، الذي هو سبب البعد عن الله، فيصير سبباً للقرب من الله عز وجل، بإخراج الزكاة منه.

الوجه الثاني: أن كثرة المال توجب قسوة القلب، وحب الدنيا، والميل إلى شهواتها ولذاتها، فأوجب الله سبحانه وتعالى الزكاة، ليقل ذلك المال الذي هو سبب لقساوة القلب.

الوجه الثالث: سبب وجوب الزكاة امتحان العبد المؤمن؛ لأن التكاليف البدنية غير شاقة على العبد، وإخراج المال شاق على النفس، فأوجب الله عز وجل الزكاة على العباد، ليمتحن بإخراج الزكاة أصحاب الأموال، ليميز بذلك المطيع المخرج لها طيبة بها نفسه من العاصي المانع لها.

الوجه الرابع: أن المال مال الله، والأغنياء خزان الله، والفقراء عيال الله، فأمر الله سبحانه وتعالى خزانه الذين هم الأغنياء بدفع طائفة من ماله إلى عياله، فيثيب العبد المؤمن المطيع، المسارع إلى امتثال الأمر المشفق على عياله، ويعاقب العبد العاصي المانع لعياله من ماله، وعن أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ، قال: «إن الخازن المسلم الأمين، الذي ينفذ - وربما قال: يعطي - ما

(١) الخازن.

أمر به، فيعطيه كاملاً موفراً، طيبةً به نفسه، فيدفعه إلى الذي أمر له به أحد المتصدقين» متفق عليه.

الوجه الخامس: أن الفقراء ربما تعلق قلوبهم بالأموال، التي بأيدي الأغنياء، فأوجب الله عز وجل نصيباً للفقراء في ذلك المال تطيباً لقلوبهم.

الوجه السادس: أن المال الفاضل عن حاجة الإنسان الأصلية إذا أمسك.. بقي معطلاً عن المقصود الذي لأجله خلق المال، فأمر بدفع الزكاة إلى الفقراء، حتى لا يصير ذلك المال معطلاً بالكلية.

الإعراب

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (١٧).

﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿خَرَجُوا﴾: فعل وفاعل والجملة فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ ﴿فِيكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿خَرَجُوا﴾ أو حال من فاعله تقديره: لو خرجوا حال كونهم مصاحبين لكم ﴿مَا﴾ نافية ﴿زَادُوكُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول والجملة جواب ﴿لَوْ﴾ الشرطية، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿خَبَالًا﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿زَادُوا﴾ ﴿وَلَأَوْضَعُوا﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ عاطفة و﴿اللام﴾ رابطة لجواب ﴿لَوْ﴾ ﴿أَوْضَعُوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿زَادُوكُمْ﴾ ﴿خِلَالَكُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿أَوْضَعُوا﴾ ومفعول ﴿أَوْضَعُوا﴾ محذوف تقديره، ولأوضعوا ركائب نائمهم بينكم، ﴿يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾: فعل وفاعل ومفعولان، والجملة في محل النصب حال من فاعل ﴿أَوْضَعُوا﴾؛ أي: لأسرعوا فيما بينكم حال كونهم باغين؛ أي: طالبين الفتنة لكم اهـ. «سمين» ﴿وَفِيكُمْ﴾: خبر مقدم ﴿سَمْعُونُ﴾ مبتدأ مؤخر ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به والجملة في محل النصب حال من كاف ﴿يَبْغُونَكُمُ﴾ أو من واوه، أو مستأنفة كما مر في مبحث التفسير ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿عَلِيمٌ﴾ خبره ﴿بِالظَّالِمِينَ﴾ متعلق به والجملة مستأنفة.

﴿لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَقَّ جَلَاءِ الْحَقِّ وَظَهَرَ أَمْرُ

اللَّهُ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٤٨﴾ .

﴿لَقَدْ آتَيْنَا﴾ «اللام» موطئة للقسم «قد» حرف تحقيق «آتَيْنَا الْفِتْنَةَ» فعل وفاعل ومفعول «مِنْ قَبْلُ» متعلق به والجملة الفعلية جواب للقسم المحذوف، لا محل لها من الإعراب «وَكَلَّبُوا» فعل وفاعل معطوف على «آتَيْنَا» «لَكَ» متعلق به «الْأُمُورَ» مفعول به «حَقٌّ» حرف جر وغاية «جَاءَ»: فعل ماضٍ في محل نصب بأن مضمره وجوباً بعد «حَقٌّ» بمعنى إلى، «الْحَقُّ»: فاعل «وَوَضَّعَ أَمْرُ اللَّهِ»: فعل وفاعل معطوف على «جَاءَ» وجملة «جَاءَ الْحَقُّ» صلة أن المضمره، أن مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بـ «حَقٌّ» بمعنى إلى، والجار والمجرور متعلق بمحذوف، تقديره: واستمروا على تقليب الأمور إلى مجيء الحق، وظهور أمر الله «وَهُمْ كَاذِبُونَ»: مبتدأ وخبر والجملة في محل نصب حال من الحق؛ أي: حتى جاء الحق حالة كونهم كاذبين مجيئه وظهوره.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُرُ أَتَدْنِي وَلَا تَقْتِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ ﴿٤٩﴾ .

﴿وَمِنْهُمْ﴾: جار ومجرور خبر مقدم «مَنْ» مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة، وجملة «يَكْفُرُ» صلة «مَنْ» الموصولة «أَتَدْنِي وَلَا تَقْتِي»: مقول محكي لـ «يَكْفُرُ» وإن شئت قلت: «أَتَدْنِي» فعل أمر وفاعله ضمير يعود على محمد «لِي» متعلق به والجملة في محل نصب مقول القول «وَلَا» «الواو» عاطفة «لَا» ناهية «تَقْتِي» فعل مضارع مجزوم بـ «لَا» الناهية وعلامة جزمه سكون النون المدغمة في نون الوقاية، والنون للوقاية والياء ضمير المتكلم في محل نصب مفعول به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب معطوفة على جملة «أَتَدْنِي لِي» «أَلَا» حرف تنبيه «فِي الْفِتْنَةِ» متعلق بـ «سَقَطُوا». «سَقَطُوا»: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة «وَإِنَّ» «الواو» عاطفة «إِنَّ» حرف نصب «جَهَنَّمَ» اسمها «لَمُحِيطَةٌ» «اللام» حرف ابتداء «محيط» خبر «إِنَّ» متعلق به، والجملة الاسمية معطوفة على جملة

﴿سَقَطُوا﴾ وقال أبو السعود: هذه الجملة وعيد لهم على ما فعلوا، معطوفة على الجملة السابقة، داخلة تحت التنبيه اهـ.

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ فَسَوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَسْتَوِلُوا وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ (٥٥).

﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ﴾: فعل ومفعول وفاعل مجزوم بـ
 ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها ﴿فَسَوْهُمْ﴾ فعل ومفعول، مجزوم بـ
 ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وفاعله ضمير يعود على ﴿حَسَنَةٌ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ﴾ فعل ومفعول وفاعل مجزوم على كونه فعل شرط لها ﴿يَقُولُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة ﴿إِنْ﴾ الأولى ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾ مقول محكي لـ ﴿يَقُولُوا﴾ وإن شئت قلت: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: متعلق بـ ﴿أَخَذْنَا﴾ والجملة الفعلية في محل النصب مقول لـ ﴿يَقُولُوا﴾ ﴿وَيَسْتَوِلُوا﴾: فعل وفعل معطوف على ﴿يَقُولُوا﴾ ﴿وَهُمْ فَرِحُونَ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل النصب حال من الضمير في ﴿يَقُولُوا﴾ و﴿وَيَسْتَوِلُوا﴾ لا من الأخير فقط، لمقارنة الفرح لهما معاً. ذكره أبو السعود.

﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (٥٦).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿لَنْ يُصِيبَنَا﴾ إلى آخر الآية: مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَنْ يُصِيبَنَا﴾ ناصب وفعل ومفعول ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿مَا﴾ موصولة أو موصوفة في محل الرفع فاعل ﴿يُصِيبَنَا﴾ والجملة الفعلية في محل النصب مقول القول ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل ﴿لَنَا﴾ متعلق به، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما كتبه الله لنا ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ مبتدأ وخبر ومضاف إليه، والجملة في محل النصب مقول القول ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ جار ومجرور متعلق بـ ﴿يَتَوَكَّلِ﴾ قدم عليه لإفادة الحصر ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ﴾: الفاء: عاطفة سببية

كما في الجمل، و﴿اللام﴾: لام الأمر ﴿يتوكل المؤمنون﴾ فعل وفاعل، مجزوم بلام الأمر والجملة معطوفة على جملة ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾.

﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾.

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿هَلْ تَرْتَضُونَ إِنَّا﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿هَلْ﴾ حرف للاستفهام التوبيخي الإنكاري. ﴿تَرْتَضُونَ﴾: فعل وفاعل. ﴿إِنَّا﴾ متعلق به، والجملة في محل نصب مقول القول. ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾: مفعول به ومضاف إليه.

﴿وَنَحْنُ نَرْتَضُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرْتَضُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرْتَضُونَ﴾.

﴿وَنَحْنُ﴾ مبتدأ ﴿نَرْتَضُ بِكُمْ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على المتكلمين ﴿بِكُمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية في محل نصب معطوفة على الجملة الفعلية، على كونها مقولاً لـ ﴿قُلْ﴾ ﴿أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعل ﴿بِعَذَابٍ﴾ متعلق به ﴿مِنْ عِنْدِهِ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿عَذَابٍ﴾ والجملة الفعلية في تأويل مصدر، منصوب على المفعولية، والتقدير: ونحن نرتض بكم إصابة الله إياكم بعذاب من عنده ﴿أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ جار ومجرور، معطوف على قوله ﴿بِعَذَابٍ﴾ ﴿فَتَرْتَضُوا﴾ ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة، كما في الشوكاني؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفتم ما قلته لكم، وأردتم بيان ما هو اللائق بكم.. فأقول لكم ﴿ترتبصوا﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة، في محل نصب مقول لـ ﴿قُلْ﴾ ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿مَعَكُمْ﴾ ظرف متعلق بما بعده ﴿مُتَرْتَضُونَ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول لجواب إذا المقدرة على كونها مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِتَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (٥٧).

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة
﴿أَنفِقُوا﴾: إلى آخر الآية، مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَنفِقُوا﴾ فعل
وفاعل، والجملة في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿طَوَّعًا أَوْ كَرْهًا﴾: مصدران في
محل نصب على الحال من فاعل ﴿أَنفِقُوا﴾ ولكنه في تأويل المشتق؛ أي طائعين
أو كارهين ﴿لَنْ يُنْفِقَلَ﴾ ناصب وفعل ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلق به، وفاعله ضمير يعود
على الإنفاق المفهوم مما قبله، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿إِنَّكُمْ﴾
ناصب واسمه ﴿كُنْتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿قَوْمًا﴾ خبره ﴿فَاسِقِينَ﴾ صفته،
وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل نصب مقول
القول، مسوق لتعليل ما قبلها.

﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

﴿وَمَا﴾ (الواو): استثنائية ﴿مَا﴾ نافية ﴿مَنَعَهُمْ﴾ فعل ومفعول أول ﴿أَنْ﴾
حرف نصب ﴿تُقْبَلَ﴾ فعل مضارع مغير الصيغة، منصوب بـ ﴿أَنْ﴾. ﴿مِنْهُمْ﴾
متعلق به. ﴿نَفَقَتُهُمْ﴾ نائب فاعل ﴿تُقْبَلَ﴾ والجملة الفعلية في تأويل مصدر،
منصوب على كونه مفعولاً ثانياً لـ ﴿منع﴾ والتقدير: وما منعهم قبول نفقاتهم
منهم، فإن منع يتعدى لمفعولين بنفسه، وقد يتعدى إلى الثاني بحرف الجر، وهو:
(من) أو (عن)، وهنا تعدى بنفسه إليهما، وإن كان حذف حرف الجر مع أن،
وأن، مقيساً مطرداً، ولذا قدره بعضهم هنا، وقال أبو البقاء: ﴿أَنْ تُقْبَلَ﴾ بدل
اشتمال، من (هم) في منعهم. اهـ «شهاب». ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أَنَّهُمْ﴾
ناصب واسمه ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَرَسُولِهِ﴾ معطوف على
﴿بِاللَّهِ﴾ وكرر الباء إشعاراً إلى تعدد كفرهم، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ في محل الرفع
خبر ﴿أَنْ﴾ وجملة ﴿أَنْ﴾ في تأويل مصدر مرفوع على الفاعلية لـ ﴿منع﴾ تقديره:
وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم بالله ورسوله، والجملة الفعلية مستأنفة.

﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِبُونَ﴾.

﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة في محل الرفع،
معطوفة على جملة ﴿كَفَرُوا﴾ على كونها خبراً لـ ﴿أَنْ﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء

مفرغ ﴿وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب حال من فاعل ﴿يَأْتُونَ﴾ ﴿وَلَا يُفْقُونَ﴾ فعل وفاعل في محل الرفع، معطوف على ﴿كُفَّارٌ﴾ ﴿إِلَّا﴾: أداة استثناء مفرغ ﴿وَهُمْ كَذِبُونَ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب، حال من فاعل ﴿يُفْقُونَ﴾ والمعنى: وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم بالله ورسوله، وكسلهم في إتيان الصلاة، وكونهم كارهين الإنفاق. اهـ «زاده».

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾.

﴿فَلَا﴾ ﴿الفاء﴾: فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت حالهم المذكورة، وأردت بيان ما هو الأصلح لك.. فأقول لك ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُعْجِبْكَ﴾ فعل ومفعول ﴿أَمْوَالُهُمْ﴾ فاعل ومضاف إليه ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ معطوف عليه، والجملة الفعلية في محل نصب، مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر ﴿يُرِيدُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ ﴿اللام﴾ حرف جر زائد لتقوية العامل ﴿يعذبهم﴾ فعل ومفعول منصوب بأن مضمرة بعد اللام، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿بِهَا﴾ متعلق به، وكذا ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق به أيضاً، والجملة الفعلية صلة أن المضمرة، أن مع صلتها في تأويل مصدر منصوب على المفعولية، تقديره: إنما يريد الله تعذيبه إياهم بها في الحياة الدنيا، وكذا في الآخرة ﴿وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿يعذب﴾ ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾: مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب، حال من ضمير ﴿أَنْفُسُهُمْ﴾؛ لأن المضاف جزء المضاف إليه.

﴿وَتَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَإِئْتَمُّ لَكُمْ وَمَا هُمْ بِمُنْكَرٍ وَلَئِنْ كُنْتُمْ يَقْرَأُونَ﴾.

﴿وَتَحْلِفُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿لَإِئْتَمُّ لَكُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿لَكُمْ﴾ ﴿اللام﴾: حرف ابتداء ﴿مُنْكَرٍ﴾ جار ومجرور، خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ جواب القسم ﴿وَمَا﴾: نافية ﴿هُمْ﴾ مبتدأ ﴿مُنْكَرٍ﴾: خبره، والجملة الاسمية في محل نصب، حال من الضمير المستكن في خبر ﴿إِنْ﴾

﴿وَلَكِنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿قَوْمٌ﴾ خبره، وجملة ﴿يَفْرُقُونَ﴾ صفة ﴿قَوْمٌ﴾ وجملة لكن ﴿جملة استدراكية، لا محل لها من الإعراب.

﴿لَوْ يَحْدُوثُ مَلَجًا أَوْ مَعْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ (٥٧).

﴿لَوْ﴾: حرف شرط ﴿يَحْدُوثُ مَلَجًا﴾: فعل وفاعل ومفعول به لأن وجد هنا بمعنى: أصاب، فيتعدى إلى مفعول واحد ﴿أَوْ مَعْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا﴾: معطوفان على ملجأ، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ ﴿لَوْلَا﴾ ﴿اللام﴾ رابطة لجواب ﴿لو﴾ ﴿وَلَوْلَا﴾ فعل وفاعل ﴿إِلَيْهِ﴾: متعلق به، والجملة جواب ﴿لَوْ﴾ وجملة ﴿لَوْ﴾ مستأنفة ﴿وَهُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿يَجْمَحُونَ﴾ خبره، والجملة الاسمية في محل النصب حال من فاعل ﴿وَلَوْلَا﴾.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ (٥٨).

﴿وَمِنْهُمْ﴾ جار ومجرور، خبر مقدم ﴿مَنْ﴾ اسم موصول، في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة، أو معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَكْفُلُ أَقْدَنَ لِي﴾ وما بينهما، اعتراض ﴿يَلْمِزُكَ﴾: فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة صلة الموصول ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ متعلق به ﴿إِنْ﴾ ﴿الفاء﴾: تفصيلية ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿أُعْطُوا﴾ فعل ونائب فاعل، في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها فعل شرط لها ﴿مِنْهَا﴾ متعلق به ﴿رَضُوا﴾ فعل وفاعل والجملة في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية، على كونها جواب شرط لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية جملة تفصيلية لجملة ﴿يَلْمِزُكَ﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿لَمْ﴾ حرف جزم ﴿يُعْطُوا﴾ فعل ونائب فاعل، مجزوم بـ ﴿لَمْ﴾ ﴿مِنْهَا﴾ متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونها فعل شرط لها ﴿إِذَا﴾ فجائية، قائمة مقام فاء الجزاء في ربط الجواب وجوباً لكون الجواب جملة اسمية، كما قال ابن مالك:

وَتَخْلُفُ أَلْفَاءُ إِذَا أَلْمَفَاجَاءُ

﴿هُم﴾ : مبتدأ وجملة ﴿يَسْخَطُونَ﴾ : خبره والجملة الاسمية في محل الجزم
 بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية معطوفة على جملة
 ﴿إِنْ﴾ الأولى.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ (٥١).

﴿وَلَوْ﴾ «الواو» استئنافية، ﴿لو﴾ : حرف شرط ﴿أَنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه،
 وجملة ﴿رَضُوا﴾ خبره، وجملة ﴿أَنْ﴾ المصدرية في تأويل مصدر مرفوع على
 الفاعلية لفعل محذوف؛ لأن ﴿لو﴾ الشرطية لا يليها إلا الفعل، تقديره: ولو ثبت
 رضاؤهم ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل النصب مفعول به ﴿رَضُوا﴾
 ﴿آتَاهُمُ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف على الجلالة،
 والمفعول الثاني محذوف، تقديره: ما آتاهم الله إياه؛ لأنَّ أتى هنا بمعنى: أعطى،
 والجملة الفعلية صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد أو الرابط، الضمير المحذوف،
 وجواب ﴿لو﴾ محذوف، تقديره: لكان خيراً لهم، وجملة ﴿لو﴾ الشرطية مستأنفة
 ﴿وَقَالُوا﴾ فعل وفاعل، معطوف على ﴿رَضُوا﴾ ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ إلى آخر الآية، مقول
 محكي، وإن شئت قلت: ﴿حَسْبُنَا﴾ خبر مقدم ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ مؤخر، والجملة في
 محل النصب، مقول ﴿قالوا﴾ ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعل ﴿مِنْ
 فَضْلِهِ﴾ في محل المفعول الثاني، ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف على الجلالة، والجملة
 الفعلية في محل النصب مقول قالوا ﴿إِنَّا﴾ ناصب واسمه ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ متعلق بـ
 ﴿رَاغِبُونَ﴾ ﴿رَاغِبُونَ﴾ خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل النصب، مقول
 ﴿قالوا﴾ وفي «الفتوحات»: هاتان الجملتان، أعني قوله: ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ
 فَضْلِهِ﴾ وقوله: ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ كالشرح لقوله: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾، فلذلك
 لم يتعاطف؛ لأنهما كالشيء الواحد، فشدّة الاتصال منعت العطف.

﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوقِهِمْ فِي الرِّقَابِ
 وَالْغَنَمِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٥٢).

﴿إِنَّمَا﴾ أداة حصر ﴿الصَّدَقَتُ﴾ مبتدأ ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾: جار ومجرور خبر المبتدأ والجملة مستأنفة ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾: معطوف على الفقراء ﴿وَالْعَمِلِينَ﴾ معطوف على الفقراء أيضاً ﴿عَلَيْهَا﴾ متعلق به ﴿وَالْمَوْلَةَ﴾: معطوف على الفقراء ﴿فَلَوْجُهُمْ﴾: نائب فاعل للمؤلفة ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾: جار ومجرور، معطوف على الجار والمجرور في قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ ﴿وَالْفَتْرَيْنِ﴾: معطوف على ﴿الرِّقَابِ﴾ ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: جار ومجرور، معطوف على ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ أيضاً ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾: معطوف على ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ﴿فَرِيضَةً﴾: حال من الضمير المستكن في قوله: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ ولكن بعد تأويلها بمشتق، تقديره: إنما الصدقات مصروفة هي للفقراء ومن بعدهم، حالة كونها مفروضة لهم، من الله تعالى ﴿مِنَ اللَّهِ﴾: جار ومجرور صفة لفريضة. أو منصوب على المفعولية بفعل محذوف. تقديره: فرض الله ذلك لهم فريضة كائنة منه ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿عَلَيْهِ﴾: خبر أول له ﴿حَكِيمٌ﴾: خبر ثان، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

التصريف ومفردات اللغة

﴿إِلَّا خَبَالًا﴾ وأصل الخبال: اضطراب ومرض يؤثر في العقل، كالجنون. اهـ «خازن» وقيل: الخبال: الاضطراب في الرأي، والفساد في العمل، كضعف القتال، ﴿وَلَا تَضَعُوا ظُنُوكُمْ﴾: يقال: وضعت الناقة، تضع، إذا أسرع في سيرها، وأوضعها أنا اهـ «سمين» ويقال: وضع الرجل، إذا عدا مسرعاً، وأوضع راحلته، إذا حملها على الإسراع، والخلال: جمع خلل، كجمل وجمال، وخلال الأشياء ما يفصل بينها من فروج ونحوها، وفي الشوكاني الإيضاع: سرعة السير، ومنه قول ورقة بن نوفل:

يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعٌ أَحْبَبُ فِيهَا وَأَضْعُ
ويقال: أوضع البعير إذا أسرع السير، وقيل: الإيضاع سير الخبب، والخلل الفرجة بين الشيتين، والجمع الخلال؛ أي: الفرج التي تكون بين الصفوف ﴿يَبْقُونَكُمْ الْفِتْنَةَ﴾ والفتنة: التشكيك في الدين، والتخويف من الأعداء، وقيل: الفتنة هنا الشرك ﴿وَنِيكَؤُ سَمْعُونُ لَهُمْ﴾؛ أي: ضعفاء العزيمة يسمعون قولهم

﴿وَكَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ﴾ يقال: قلب لك الأمر، إذا اجتهد فيه، ودبر لك فيه بالمكر والحيل والمكايد، وتقلب الشيء: تصريفه في كل وجه من وجوهه، والنظر في كل ناحية من أنحائه، والمراد: أنهم دبروا الحيل والمكايد، ودوروا الأراء في كل وجه لإبطال دينك. ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ﴾ والحسنة: كل ما يسر بها صاحبها، كالنصر والغلبة على الأعداء ﴿المصيبة﴾ كل ما يصيبك من المكاره ﴿الْحُسَيْنَيْنِ﴾ تشية الحسنی، مؤنث الأحسن ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ مصدران، بمعنى: المشتق.

﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ﴾ والإعجاب: السرور بالشيء، مع نوع من الافتخار به، مع اعتقاد أنه ليس لغيره مثله اهـ «خازن»، وهذا المعنى، إنما يناسب في إعجاب الشخص بمال نفسه، يقال: أعجب بماله، أو ولده؛ أي: فرح به، وما هنا في إعجاب المرء بمال غيره، والمعنى عليه: لا تستحسن أموالهم وأولادهم، ولا تخبر برضاك بها.

وفي «المصباح»: ويستعمل التعجب على وجهين:

أحدهما: ما يحمده الفاعل، ومعناه: الاستحسان والإخبار عن رضاه به.

والثاني: ما يكرهه، ومعناه: الإنكار والذم له، ففي الاستحسان، يقال: أعجبني - بالالف - وفي الذم والإنكار عجبت، وزان تعبت. اهـ ﴿وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ يقال: زهقت الروح، إذا خرجت من باب ذهب ﴿وَلِلَّكَنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ في «المختار» فرق فرقاً - من باب تعب - إذا خاف، ويتعدى بالهمزة، فيقال: أفرقته اهـ. والفرق بالتحريك: الخوف الشديد الذي يفرق بين القلب وإدراكه ﴿لَوْ يَحْدُوثُ مَلْجَأٌ﴾ والملجأ المكان الذي يلجأ إليه الخائف ليعتصم به، كحصن أو قلعة، أو جزيرة في بحر، أو قنّة في جبل ﴿أَوْ مَغَارَتٍ﴾ والمغارات، جمع مغارة: وهي الكهف في الجبل، يغور فيه الإنسان ويستتر ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ والمدخل، بالتشديد: السرب في الأرض، يدخله الإنسان بمشقة، وفي «السمين» ﴿مَلْجَأًا أَوْ مَغَارَتٍ﴾ الملجأ: الحصن، وقيل: المهرب، وقيل: الحرز، وهو مفعول، من لجأ إليه، يلجأ؛ أي: انحاز، يقال: ألجأته إلى كذا؛ أي: اضررته إليه فالتجأ،

والمُلجأ يصلح للمصدر والزمان والمكان، والظاهر منها هنا المكان، والمغارات جمع مغارة، وهي مفعلة من غار يغور، فهي كالغار في المعنى، وقيل: المغارة: السرب في الأرض كنفق اليربوع، والغار: الثقب في الجبل، وهذا من أبدع النظم، ذكر أولاً الأمر الأعم، وهو الملجأ من أي نوع كان، ثم ذكر الغيران التي يختفى فيها في أعلى الأماكن، وهي الجبال، ثم الأماكن التي يختفى فيها في الأماكن السافلة، وهي السروب، وهي التي عبر عنها بالمدخل. اهـ ﴿وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾؛ أي: يسرعون، والجماح: السرعة التي تتعذر مقاومتها، وفي «المصباح»: جمح الفرس براكبه، يجمع بفتحتين، من باب خضع جماحاً بالكسر، وجموحاً استعصى حتى غلبه، فهو جموح بالفتح، وجامح يستوى فيه المذكر والمؤنث اهـ.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ اللمز: العيب والطعن في الوجه، والهمز: الطعن في الغيبة، وفي «المصباح»: لمره لمرأ - من باب ضرب - إذا عابه. وبه قرأ السبعة: ومن باب قتل لغة، وأصله الإشارة بالعين ونحوها. اهـ فهو أخص من الغمز إذ هو الإشارة بالعين ونحوها، سواء كان على وجه الاستنقاص أو لا، وأما اللمز: فهو خاص بكونه على وجه العيب، وفي «السمين» قرأ العامة: يلمزك بكسر الميم، من لمره يلمزه إذا عابه، وأصله الإشارة بالعين وغيرها، وقال الأزهري: أصله الدفع، يقال: لمرته؛ أي: دفعته. وقال الليث: هو الغمز في الوجه. ومنه ﴿هُمَزَرُ لُفْرَةٍ﴾؛ أي: كثير هذين الفعلين، وقرأ يعقوب وحمام بن سلمة وغيرهما: بضمها، وهي لغتنا في المضارع اهـ.

﴿إِلَى اللَّهِ رَغِبْتُمْ﴾ يقال: رغبه ورغب فيه، إذا أحبه، ورغب عنه إذا كرهه، ورغب إليه إذا طلبه وتوجه إليه ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ﴾ جمع صدقة: وهي الزكاة الواجبة على التقد والأنعام والزرع والتجارة، سميت صدقة لإشعارها بصدق بذلها في الإيمان. والفقير: من لا مال له يقع موقعاً من كفايته، فيحتاج للمسألة لقوته وكسوته. والمسكين: من له مال قليل يقع موقعاً من كفايته، ولا يكفيه تمامها، كما مر في بحث التفسير، وقيل بالعكس فيهما. والعامل عليها: هو الذي يوليه السلطان أو نائبه العمل على جمعها من الأغنياء ﴿وَالْمُؤَلَّفَةُ فُلُوقُهُمْ﴾:

هم الذين يراد استمالة قلوبهم إلى لإسلام، أو التثبيت فيه، ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾؛ أي: وللإنفاق في إعانة الأرقاء لفكاكهم من الرق ﴿وَالْقَدِيرِينَ﴾؛ أي: الذين عليهم غرامة من المال تعذر عليهم أدائها، من الغرم، وأصله لزوم شيء شاق، ومنه قيل للعشق: غرام، ويعبر به عن الهلاك، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ وغمارة المال فيها مشقة عظيمة اهـ «سمين» ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ أي: وفي الطريق الموصل إلى مرضاة الله ومثوبته، والمراد بهم كل من سعى في طاعة الله وسبل الخيرات، كالغزاة، والحجاج الذين انقطعت بهم السبل، ولا مورد لهم من المال، وطلبة العلم، والفقراء ﴿وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾: هو المسافر الذي بعد عن بلده، ولا يتيسر له إحضار شيء من ماله، فهو غني في بلده فقير في سفره ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾؛ أي فرض الله ذلك فريضة، ليس لأحد فيها رأي، والله أعلم.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿وَلَا وَضِعُوا خِلَالَكُمْ﴾ شبه سرعة إفسادهم لذات البين بسرعة سير الركائب المسماة بالإيضاع، وهو إسراع سير البعير، ثم استعير لسرعة الإفساد لفظ الإيضاع، ثم اشتق منه أوضعوا، بمعنى: أسرعوا على طريقة الاستعارة التصريحية التبعية، وأصل الاستعارة: ولأوضعوا ركائب نائمهم خلالكم، ثم حذف النائم، وأقيم المضاف إليه مقامها، للدلالة سياق الكلام على أن المراد النائمة، ثم حذف الركائب. قاله الطيبي. اهـ زكريا.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿وَلَا جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ حيث شبه وقوعهم في جهنم بإحاطة العدو بالجند، أو السوار بالمعصم.

ومنها: جمع المؤكدات في هذه الجملة إِنَّ واللام واسمية الجملة للدلالة على الثبات والدوام.

ومنها: ما يسمى بالمقابلة، التي هي من المحسنات البديعية في قوله: ﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ...﴾ الآية، وفي قوله: ﴿قُلْ هَلْ

تَرْبُصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ... ﴿الآية﴾؛ لأنه في معنى:
ونحن نترصد بكم إحدى السوءيين.

ومنها: جناس الاشتقاق في قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾.

ومنها: الطباق في قوله: ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾، وبين الرضا والسخط في قوله:
﴿فَإِنْ أَغْطَوْا مِنَّا رِضْوَانًا لَمْ يَغْطُوا مِنَّا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾.

ومنها: القصر في قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ لأن تقديم
المعمول على عامله يفيد الحصر، وفيه أيضا إظهار الاسم الجليل مكان
الإضمار، لتربية الروعة والمهابة.

ومنها: تكرار لفظ الجلالة في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ﴾ الآية.

ومنها: ذكر الأعم ثم الأخص في قوله: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَفْرَجًا أَوْ
مُدْخَلًا﴾ حيث ذكر أولاً الأمر الأعم وهو الملجأ من أي نوع كان، ثم ذكر
المغارات التي يختفي فيها في أعلى الأماكن. وهي الجبال، ثم الأماكن التي
يختفي فيها في الأماكن السافلة، وهي السروب التي عبر عنها بالمدخل.

ومنها: القصر في قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ...﴾ الآية، ففي
الآية قصر الموصوف على الصفة؛ أي: الصدقات مقصورة على الاتصاف،
بصرفها لهؤلاء الثمانية، لا تتجاوز هذه الصفة إلى أن تتصف بصرفها لغيرهم.

ومنها: الزيادة والحذف في مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

قال الله سبحانه جلّ وعلا:

﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ
لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَنْكُرُوا الَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ
لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ
يُحَادِدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَبْدَلَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ خَلِيفًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٣﴾ يَحْذَرُ
الْمُتَّقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَزِدُوا اللَّهَ يُخْرِجْ مَا تَحْذَرُونَ
﴿١٤﴾ وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ
تَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٥﴾ لَا تَقْدِرُونَ عَلَيْهِ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ تَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ تَعَذِّبْ طَائِفَةً
بِآثِمِهِمْ كَانُوا تَجْرِمِينَ ﴿١٦﴾ الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُتَّقِينَ هُمْ الْمُنْكَرُونَ ﴿١٧﴾
وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ
وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿١٨﴾ كَذَلِكَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ آمُونَ لَا وَلَدًا
فَأَسْتَمْتُمْوَ يَحْلِفُهُمْ فَاَسْتَمْتُمْ يَحْلِفُكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِحَلْفِهِمْ وَخَفَضُمْ
كَالَّذِي خَاسِرًا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَصْلَابُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾
أَلَمْ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَثَمُودَ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ
وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
﴿٢٠﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
﴿٢١﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ
فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢٢﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ...﴾ الآية، مناسبة^(١) هذه الآية

(١) المراعي.

لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر أن من دلائل نفاقهم الطعن في أفعاله ﷺ، كإيذاء الذين لمزوه في قسمة الصدقات.. أردف ذلك بذكر من طعن في أخلاقه وشمائله الكريمة، بقولهم: إن محمداً أذن، نحلف له فيصدقنا.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ...﴾ الآيات، مناسبتها لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى، لما ذكر أفعال المنافقين الخبيثة، وذكر ما أعدّه لهم من العذاب في الدنيا والآخرة.. أردف ذلك بذكر صفات المؤمنين الذين زكت نفوسهم وطهرت سرائرهم، وما أعدّه لهم من الثواب الدائم والنعيم المقيم.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ...﴾ الآية، سبب نزولها^(١): ما أخرجه ابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان نَبْتُلُ بن الحارث يأتي رسول الله ﷺ، فيجلس إليه، فيسمع منه وينقل حديثه إلى المنافقين، فأنزل الله ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ...﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبَا اللَّهِ وَآلَيْهِمْ وَرَسُولُهُمْ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ سبب نزول هذه الآية: ما أخرجه ابن أبي حاتم، عن ابن عمر، قال: قال رجل في غزوة تبوك، في مجلس يوماً: ما رأيته مثل قرائنا هؤلاء، لا أرغب بطونا، ولا أكذب ألسنة، ولا أجبن عند اللقاء، فقال رجل في المجلس: كذبت، ولكنك منافق، لأخبرن رسول الله ﷺ، فبلغ ذلك النبي ﷺ، ونزل القرآن، قال عبد الله بن عمر: فأنا رأيته متعلقاً بحقبة ناقة رسول الله ﷺ والحجارة تنكبه، وهو يقول: يا رسول الله، إنما كنا نخوض ونلعب، ورسول الله ﷺ يقول: «أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون؟!».

ثم أخرج من وجه آخر، عن ابن عمر نحوه، وسمى الرجل عبد الله بن أبي، وأخرج عن كعب بن مالك، قال مخشي بن حمير - بالتصغير -: لوددت أني

(١) لباب النقول.

أقاضي على أن يضرب كل رجل منكم مئة، على أن ننجو من أن ينزل فينا قرآن، فبلغ النبي ﷺ، فجاؤوا يعتذرون، فأنزل الله ﴿لَا تَعْتَذِرُوا...﴾ الآية، فكان الذي عفا الله عنه مخشي بن حمير، فتسمى عبد الرحمن، وسأل الله أن يقتل شهيداً لا يعلم بمقتله أحد، فقتل يوم اليمامة لا يعلم مقتله إلا من قتله، وأخرج ابن جرير عن قتادة أن ناساً من المنافقين قالوا في غزوة تبوك: يرجو هذا الرجل أن يفتح قصور الشام وحصونها، هيهات، فأطلع الله نبيه ﷺ على ذلك، فأناهم، فقال: «قلتم كذا وكذا»، قالوا: إنما كنا نخوض ونلعب، فنزلت هذه الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَمِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن المنافقين ﴿الذين يؤذون النبي﴾؛ أي: جماعة يؤذون رسول الله ﷺ بأقوالهم وأفعالهم، ويعيبونه ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أٌذُنٌ﴾ سامعة؛ أي: يسمع من كل أحد ما يقوله، ويقبله، ويصدق، وهم يريدون بذلك أنه سليم القلب، سريع الاغترار بكل ما يسمع دون أن يتدبر فيه ويميز بين ما هو جدير بالقبول، لوجود أمارات الصدق فيه، وما لا ينبغي قبوله، وهذا عيب في الملوك والرؤساء، لما يترتب عليه من تقريب المنافقين وإبعاد الناصحين، وإنما قالوا ذلك؛ لأنه ﷺ كان يعاملهم بأحكام الشريعة، كما يعامل عامة المؤمنين، بالبناء على الظاهر، فظنوا أنه يصدق كل ما يقال له.

قال الجوهري^(١): يقال رجل أذن، إذا كان يسمع مقال كل أحد، يستوي فيه الواحد والجمع، ومرادهم: أقماهم الله تعالى أنهم إذا آذوا النبي، وبسطوا فيه ألسنتهم، وبلغه ذلك.. اعتذروا له، وقبل ذلك منهم؛ لأنه يسمع كل ما يقال له فيصدق، وإنما أطلقت العرب على من يسمع ما يقال له فيصدق، أنه: أذن مبالغة؛ لأنهم سموه بالجارحة التي هي آلة السماع، حتى كأن جملته أذن سامعة، ونظيره قولهم للربيثة؛ أي الجاسوس: عين، وإيذاؤهم له هو قولهم ﴿هُوَ﴾؛ أي: محمد ﷺ، ﴿أُذُنٌ﴾ سامعة، ليس له ذكاء؛ لأنهم نسبوه إلى أنه يصدق كل ما

(١) الشوكاني.

يقال له، ولا يفرق بين الصحيح والباطل، اغترارا منهم بحلمه عنهم، وصفحه عن جنائياتهم، كرمأ وحلمأ وتغاضياً، ثم أجاب الله سبحانه عن قولهم هذا، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد، نعم هو ﴿أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ لا أذن شر، يسمع الخير فيعمل به، ولا يعمل بالشر إذا سمعه.

أي^(١): أنه أذن، ولكنه نعم الأذن؛ لأنه أذن خير، لا كما تزعمون، فهو لا يقبل مما يسمعه إلا ما يعتقد أنه الحق، وما فيه المصلحة للخلق، وليس بأذن في سماع الباطل، كالكذب والنميمة والجدل والمراء، وإذا سمعه من غير أن يستمع إليه لا يقبله ولا يصدق ما لا يجوز تصديقه، كما هو شأن الملوك والزعماء، الذين يتقرب إليهم أهل الأهواء بالسعاية لإبعاد الناصحين المخلصين عنهم، وحملهم على إيذاء من يبتغون إيذاه. وقرأ جمهور القراء^(٢): ﴿هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ﴾ بالتثنية، وقرأ نافع: ﴿هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ﴾ بإسكان الذال فيهما.

وقرأ الجمهور أيضاً^(٣): ﴿أُذُنٌ خَيْرٌ﴾ بالإضافة، وقرأ الحسن ومجاهد وزيد بن علي وأبا بكر عن عاصم في رواية: ﴿قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ﴾ وجوزوا في ﴿أُذُنٌ﴾، أن يكون خبر مبتدأ محذوف، و﴿خَيْرٌ﴾ خبر ثان لذلك المحذوف؛ أي: هو أذن هو خير لكم؛ لأنه ﷺ يقبل معاذيركم ولا يكافئكم على سوء خلقكم، وأن يكون ﴿خَيْرٌ﴾ صفة لـ ﴿أُذُنٌ﴾؛ أي: أذن ذو خير لكم.

ثم بين الله سبحانه كونه ﷺ، أذن خير بقوله: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾؛ أي: يصدق بالله، لما قام عنده من الأدلة، وبما يوحى إليه مما فيه خيركم وخير غيركم ﴿يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: ويصدق المؤمنين الصادقي الإيمان من المهاجرين والأنصار، ويقبل قولهم فيما يخبرونه، لما علمه من آيات إيمانهم الذي يوجب عليهم الصدق فيما يحدثونه به، وفي هذا إيماء إلى أنه ﷺ لا يؤمن لهؤلاء المنافقين إيمان تسليم، ولا يصدقهم في أخبارهم، وإن وكدوها بالإيمان اغتراراً

(٣) البحر المحيط.

(١) المراغي.

(٢) زاد المسير.

بلطفه وأدبه ﷺ، إذ كان لا يواجه أحداً بما يكره، وبمعاملته إياهم كما يعامل أمثالهم من عامة أصحابه.

وعدى^(١) فعل الإيمان بالباء إلى الله؛ لأنه قصد به التصديق بالله، الذي هو ضد الكفر به، وإلى المؤمنين باللام؛ لأنه قصد به السماع من المؤمنين أخبارهم، وأن يسلم لهم ما يقولونه، ويصدقهم لكونهم صادقين عنده، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ كيف ينبىء عن الباء.

﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ﴾؛ أي: وهو ﷺ رحمة للذين آمنوا إيماناً صحيحاً صادقاً، إذ كان سبب هدايتهم إلى ما فيه سعادتهم في الدنيا والآخرة، لا لمن أظهر الإسلام وأسر الكفر نفاقاً، إذ هو نقمة عليه في الدارين.

وإنما قال منكم^(٢)؛ لأن المنافقين كانوا يزعمون أنهم مؤمنون، فبين الله سبحانه وتعالى كذبهم بقوله: إنه رحمة للمؤمنين المخلصين، لا للمنافقين، وقيل: في كونه ﷺ رحمة؛ لأنه يجري أحكام الناس على الظاهر، ولا ينقب عن أحوالهم، ولا يهتك أسرارهم.

وقرأ الجمهور^(٣): ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالرفع عطفاً على ﴿أُذُنٌ﴾، والمعنى عليه: هو أنه أذن خير، وأنه هو رحمة للمؤمنين، وقرأ حمزة وأبي وعبد الله والأعمش: ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالجر عطفاً على ﴿خيرٍ﴾، والمعنى عليه: إنه أذن خير، وأذن رحمة فالجملة من يؤمن ويؤمن اعتراض بين المتعاطفين، قال النحاس: وهذا عند أهل العربية بعيد، يعني قراءة الجر؛ لأنه قد تباعد بين الاسمين، وهذا يقبح في المخفوض اهـ وقرأ ابن أبي عبيدة: ﴿رحمة﴾ بالنصب على أنه مفعول لأجله، لفعل محذوف دل عليه أذن خير؛ أي: يأذن لكم ويستمتع رحمة لكم، فحذف لدلالة أذن خير لكم عليه.

(٣) البحر المحيط والشوكاني.

(١) النسفي.

(٢) الخازن.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ ﷺ، بالقول، أو بالفعل ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: وجيع شديد الإيلام في الدنيا والآخرة، وأبرز^(١) اسم الرسول ولم يأت به ضميراً على نسق يؤمن بلفظ الرسول تعظيماً لشأنه، وجمعاً له في الآية بين الرتبتين العظيمتين، من النبوة والرسالة، وإضافته زيادة في تشريفه، وحتم على من آذاه بالعذاب الأليم، وحق لهم ذلك ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ﴾ عام، يندرج فيه هؤلاء الذين آذوه هذا الإيذاء، وغيرهم.

وفي هذه الآية^(٢)، وما في معناها: دليل على أن إيذاء الرسول ﷺ كفر إذا كان فيما يتعلق برسالاته؛ لأن ذلك ينافي الإيمان، وأما إيذاؤه في شؤونه البشرية، والعادات الدنيوية، فحرام لا كفر، كإيذاء الذين كانوا يطيلون الجلوس في بيوته لدى نسائه بعد الطعام، وفيهم نزل ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَخِي مِنْكُمْ﴾ وإيذاء الذين كانوا يرفعون أصواتهم في ندائه ويسمونه باسمه، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ ٢ وإيذاؤه^(٣) ﷺ بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى، كإيذاؤه في حال حياته، كالخوض في أبويه، وآل بيته بما يعلم أنه يؤذيه لو كان حياً، فالإيمان به ﷺ مانع من تصدي المؤمن لما يعلم أو يظن أنه يؤذيه صلوات الله وسلامه عليه إيذاءً ما، فهذا الذنب من أكبر الذنوب، ومعصية من أعظم المعاصي.

﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ﴾؛ أي: يحلف المنافقون ويقسمون بالله ﴿لَكُمْ﴾ أيها المؤمنون على أنهم ما قالوا ما حكي عنهم، من طعن الرسول ﷺ، وطعن المؤمنين ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ أيها المؤمنون، بالإيمان الكاذبة، وذلك أن المنافقين كانوا في خلواتهم يطعنون على المؤمنين، وعلى النبي ﷺ، فإذا بلغ ذلك إلى رسول الله ﷺ وإلى المؤمنين.. جاء المنافقون، فحلفوا على أنهم لم يقولوا ما بلغ

(١) البحر المحيط.

(٣) المراغي.

(٢) المراغي.

عنهم، قاصدين بهذه الأيمان الكاذبة أن يرضوا رسول الله، ومن معه من المؤمنين، فنعى الله ذلكم عليهم، وقال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾؛ أي: والحال أن الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ أحق بالإرضاء من إرضاء المؤمنين بالأيمان الكاذبة، فإنهم لو اتقوا الله، وآمنوا به، وتركوا النفاق.. لكان ذلك أولى لهم، وكان من الواجب أن يرضوهما بالإخلاص والتوبة والمتابعة، وإيفاء حقوقه ﷺ في باب الإجلال مشهداً ومغياً، لا بإتيانهم بالأيمان الفاجرة.

وأفراد الضمير في قوله^(١): ﴿يَرْضَوْهُ﴾ إما للتعظيم للجناب الإلهيِّ بإفراده بالذِّكر، أو لكونه لا فرق بين إرضاء الله وإرضاء رسوله، وإرضاء الله إرضاء لرسوله، أو المراد: الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك، كما قال سيبويه: ورجحه النحاس، أو لأن الضمير موضوع موضع اسم الإشارة، فإنه يشار به إلى الواحد والمتعدد، أو الضمير راجع إلى المذكور، وهو يصدق عليهما، وقال الفراء: المعنى: ورسوله أحق أن يرضوه، والله افتتاح كلام، كما تقول: ما شاء الله، وشئت، وفي التعبير بـ﴿يَرْضَوْهُ﴾ دون يرضوهما، إشعارٌ بأن إرضاء رسوله، هو عين إرضائه تعالى؛ لأنه إرضاء له في اتباع ما أرسله به، وجواب قوله: ﴿إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ محذوف، تقديره: إن كانوا مؤمنين.. فليرضوا الله ورسوله بالطاعة، فإنهما أحق بالإرضاء؛ أي إن كان هؤلاء المنافقون مصدِّقين بوعد الله، ووعيده في الآخرة، كما يدعون ويحلفون.. فليرضوهما، وإلاَّ كانوا كاذبين، فإن المؤمنين قد يصدقونهم فيما يحلفون عليه إذا لم يكن كذبهم فيه ظاهراً معلوماً باليقين، ولكن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، فيوحي إلى رسوله ﷺ من أمور الغيب ما فيه المصلحة للمؤمنين، وفي الآية عبرة للمنافقين في زماننا وفي كل زمان، إذ يحلفون حين الحاجة إلى تأكيد أخبارهم فيما يحاولون به إرضاء الناس، وبخاصة الملوك والوزراء، الذين يتقربون إليهم فيما لا يرضي ربهم، بل فيما يسخطه بأخس الوسائل، وأقذر السبل، ثم وبخهم على ما أقدموا عليه مع علمهم بوخامة عاقبته

(۱) الشوكاني .

بقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾؛ أي: ألم يعلم هؤلاء المنافقون، وهو استفهام، معناه التوبيخ والإنكار، كما ذكره أبو حيان ﴿أَنْتُمْ﴾؛ أي: أن الشأن والحال ﴿مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ﴾؛ أي: من يخالف الله ﴿وَرَسُولَهُ﴾ ﷺ بتعدي حدوده، أو بلمز الرسول في أعماله، كقسمة الصدقات، وفي أخلاقه وشمائله، كقولهم: هو أذن ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَرَ جَهَنَّمَ﴾ أي: فحق أن له نار جهنم؛ أي، فكون نار جهنم له أمر ثابت؛ أي: فجزاؤه جهنم يصلها يوم القيامة، حالة كونه ﴿خَلِيدًا فِيهَا﴾ أبداً لا مخلص له منها ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب الخالد هو ﴿الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ والذل البالغ إلى الغاية التي لا يبلغ إليها غيره، والهوان الذي يصغر دونه كل خزي وذل في الدنيا وهو ثمرات نفاقهم.

وقرأ الحسن والأعرج^(١): ﴿أَلَمْ تَعْلَمُوا﴾ بالتاء الفوقية على الخطاب، فالظاهر أنه التفات، فهو خطاب للمناقين، قيل: ويحتمل أن يكون خطاباً للمؤمنين، فيكون معنى الاستفهام التقرير. وإن كان خطاباً للرسول.. فهو خطاب تعظيم، والاستفهام فيه للتعجب، والتقدير: ألا تعجب من جهلهم في محادة الله تعالى، وقرأ الباقر: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ بالياء التحتية وفي مصحف أبي ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ قال ابن عطية: على خطاب النبي ﷺ. انتهى. والأولى أن يكون خطاباً للسامع. قال أهل المعاني: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ﴾ الخطاب لمن حاول تعليم إنسان شيئاً مدةً وبالع في ذلك التعليم فلم يعلم، فقال له: ألم تعلم بعد المباحث الظاهرة، والمدة المديدة، وحسن ذلك؛ لأنه طال مكث النبي ﷺ معه، وكثر منه التحذير عن معصية الله، والترغيب في طاعة الله، وقرأ الجمهور: ﴿فَأَنْتَ لَمْ تَرَ جَهَنَّمَ﴾ بفتح الهمزة على أنه خبر مبتدأ محذوف؛ أي: فحق أن له نار جهنم، أو فالواجب أن له النار، والفاء رابطة جواب الشرط، وقرأ ابن أبي عبله: ﴿فَإِنْ لَهُ﴾ بالكسر في الهمزة، حكاه عن أبو عمرو الداني، وهي قراءة محبوب عن الحسن، ورواية أبي عبيدة عن أبي عمرو، ووجهه في العربية قوي؛ لأن الفاء تقتضي الاستئناف والكسر مختار؛ لأنه لا يحتاج إلى إضمار بخلاف الفتح.

(١) البحر المحيط.

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾؛ أي: يخاف المنافقون، قيل: هو خبر ليس بأمر. وقال الزجاج: هو خبر بمعنى الأمر، فهو على تقدير ليحذر المنافقون ﴿أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي على المؤمنين، وقرئ بالتخفيف وبالتشديد ﴿سُورَةً﴾ من سور القرآن ﴿تُنِيبُهُمْ﴾: أي: تخبر المؤمنين ﴿بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: بما في قلوب المنافقين، من النفاق والحسد والعداوة للمؤمنين، وذلك أن المنافقين كانوا فيما بينهم يذكرون المؤمنين بسوء ويسترونه، ويخافون الفضيحة، ونزول القرآن في شأنهم.

ويجوز^(١) أن تكون الضمائر للمنافقين؛ فإنَّ النازل فيهم كالنازل عليهم، من حيث إنه مقروء، ومحتجٌ به عليهم.

والمعنى: يخاف المنافقون أن ينزل في شأنهم سورة تفضحهم بإظهار ما في قلوبهم للمؤمنين، وذلك يدل على ترددهم أيضاً في كفرهم، وأنهم لم يكونوا على بت في أمر الرسول ﷺ بشيء.

والخلاصة: أنهم يحذرون أن تنزل سورة في شأنهم، وبيان حالهم، فتكون في ذلك فضيحتهم وكشف عوراتهم، وإنذارهم ما قد يترتب عليه من عقابهم.

ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ، بأن يجيب عليهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿اسْتَهْزِئُوا﴾ أمر تهديد على حد ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾؛ أي: افعلوا الاستهزاء بالله وبرسوله وبآياته ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿مُخْرِجٌ﴾ ومظهر ﴿مَا تَحْذَرُونَ﴾ من إنزال سورة تهتك ستركهم، أو ما تحذرون إظهاره من مساوئكم، والمعنى؛ أي: قل لهم استهزئوا، فإن الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به، ويبين أمركم، من قرآن أو وحي.

ولا يخفى ما في هذا من التهديد والوعيد على فعلهم، وكونه سبباً لإخراجه تعالى ما يحذرون ظهوره من مخبات سرائرهم ﴿وَلَكِنْ مَسَّاتْنَاهُمْ﴾؛ أي: وعزتي وجلالي، لئن سألت يا محمد هؤلاء المستهزئين عما قالوه من الطعن في الدين،

(١) البيضاوي.

وثلب المؤمنين، بعد أن يبلغ إليك ذلك، ويطلعك الله عليه ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ معتردين عما قالوا ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ ولم نكن في شيء من أمرك ولا أمر المؤمنين؛ أي: إنما كنا نخوض ونتحدث بالحديث الباطل الذي لا معنى له، نقطع به عنا الطريق كحديث الركب المسافرين في الطريق لتقصر عليه المسافة، ﴿وَنَلْعَبُ﴾؛ أي: نضحك بما نقول، ولا نقصد معناه.

أي: إنك إن سألتهم عن أقوالهم هذه يعتذرون عنها، بأنهم لم يكونوا جادين ولا منكرين، بل هازلين لاعبين للتسلي والتلهي، وكانوا يظنون أن هذا عذر مقبول، لجهلهم أن اتخاذ الدين هزواً ولعباً كفر محض، كما قال تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ خَوْضًا وَيُلْعَابًا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ وقال: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ (١٧).

ويدخل في عموم الآية المبتدعون في الدين، والذين يخوضون في الداعين، إلى الكتاب والسنة، ويستهزئون بهم لاعتصامهم بهما.

أخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة قال: بينما رسول الله ﷺ في غزوته إلى تبوك، إذ نظر إلى أناس بين يديه يقولون: أيرجو هذا الرجل أن تفتح له قصور الشام وحصونها؟ هيهات هيهات.. فأطلع الله نبيه ﷺ على ذلك فقال: «احبسوا على هؤلاء الركب»، فأتاهم، فقال: «قلتم كذا، وقلتم كذا»، قالوا: يا نبي الله إنما كنا نخوض ونلعب، فأنزل الله فيهم ما تسمعون.

ثم أمر الله سبحانه نبيه أن يجيب عنهم، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿أَبِإِلَهِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ والاستفهام للتقريع والتوبيخ حقه الدخول على كان، وأثبت وقوع ذلك منهم، ولم يعبأ بإنكارهم؛ لأنهم كانوا كاذبين في الإنكار، بل جعلهم كالمعترفين بوقوع ذلك منهم، حيث جعل المستهزاء به والياً لحرف الاستفهام؛ أي: أكنتم تستهزئون، وتسخرون بالله؛ أي: بفرائض الله وحدوده وأحكامه وبآياته؛ أي: ويكتابه وبرسوله محمد ﷺ.

والمعنى: كيف تقدمون على الاستهزاء بالله وآياته ورسوله، ولا يستقيم ذلك

لمن له عقل؛ أي: قل لهم^(١): إن الخوض واللعب في صفات الله وشرعه وآياته المنزل ورسوله استهزاء بها، إذ كل ما يلعب به، فهو مستخف به، وكل مستخف به، فهو مستهزأ به.

وقصارى ذلك: ألم تجدوا ما تستهزئون به في خوضكم ولعبكم إلا الله وآياته ورسوله، فقصرتم ذلك عليهما، فهل ضاقت عليكم سبل القول، فلم تجدوا ما تخوضون فيه، وتلعبون به غير هذا، ثم بعدئذ تظنون أن معاذيركم بمثل هذا تقبل، وتدلون بها بلا خوف ولا خجل؟ ﴿لَا تَعْذِرُوا﴾ بالاعتذارات الباطلة، فلن نقبلها منكم؛ أي لا تذكروا هذا العذر الباطل، لدفع هذا الجرم العظيم، فإن ذلك غير مقبول منكم؛ لأن الإقدام على الكفر لأجل اللعب لا ينبغي أن يكون، فاعتذاركم إقراراً بذنبكم، فهو كما يقال: عذر أقبح من الذنب. ونقل الواحدى عن أئمة اللغة، أن معنى الاعتذار محو أثر الذنب وقطعه، من قولهم: اعتذر المنزل إذا درس واعتذرت المياه إذا انقطعت، كما سيأتي إن شاء الله تعالى في مبحث التصريف؛ أي: لا تعتذروا ﴿فَقَدْ كَفَرْتُمْ﴾؛ أي: أظهرتم الكفر بما وقع منكم من الاستهزاء المذكور، ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾؛ أي: بعد إظهاركم الإيمان مع كونكم تبطنون الكفر ﴿إِنْ نَقُتْ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ﴾؛ أي: إن نعف عن جماعة منكم هذا الاستهزاء، لتوبتهم وإنابتهم إلى ربهم كمخشي بن حمير ﴿نُعَذِّبُ طَائِفَةً﴾ أخرى منكم لإجرامهم وإصرارهم عليه، ﴿بِ﴾ سبب أنهم كانوا مجرمين؛ أي: مصرين مستمرين على الإجرام والنفاق، لم يتوبوا منه، قال الزجاج: الطائفة: الجماعة، قال ابن الأنباري: ويطلق لفظ الجمع على الواحد عند العرب.

وخلاصة ذلك: أن من تاب من كفره ونفاقه.. عفي عنه، ومن أصر عليه، وأظهره.. عوقب به.

روي^(٢): أن الطائفتين كانوا ثلاثة، فالواحد: طائفة، وهو جهير بن حمير

(٢) المراح.

(١) المراحی.

والاثنتان: طائفة، وهما وديعة بن جذام وجذ بن قيس، فالذي عفى عنه جهير بن حمير؛ لأنه كان ضحك معهم، ولم يستهزئ معهم، فلما نزلت هذه الآية، تاب من نفاقه، وقال: اللهم إني لا أزال أسمع آية، تقشعر منها الجلود، وتخفق منها القلوب، اللهم اجعل وفاتي قتلاً في سبيلك، لا يقول أحد: أنا غسلت، أنا كفنت، أنا دفنت، فأصيب يوم اليمامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه.

وقرأ زيد بن ثابت^(١) وأبو عبد الرحمن وزيد بن علي وعاصم من السبعة: ﴿إِنْ نَعَفَ﴾ بالنون ﴿نُعَذِّبُ﴾ بالنون ﴿طَائِفَةً﴾ بالنصب، ولقيني شيخنا الأديب الكامل أبو الحكم، مالك بن المرحل المالقي بغرناطة، فسألني: قراءة من تقرأ اليوم على الشيخ أبي جعفر بن الطباع؟ فقلت: قراءة عاصم، فأنشدني:

لِعَاصِمٍ قِرَاءَةٌ لِّغَيْرِهَا مُحَالِفَةٌ إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً
 وقرأ باقي السبعة ﴿إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ نَعَذِّبُ طَائِفَةً﴾ مبنياً للمفعول، وقرأ الجحدري: ﴿إِنْ يَعْفَ﴾ مبنياً للفاعل فيهما؛ أي: إن يعف الله، وقرأ مجاهد ﴿إِنْ تَعَفَ﴾ بالتاء مبنياً للمفعول ﴿تَعَذِّبُ﴾ مبنياً للمفعول بالتاء أيضاً، قال ابن عطية: على تقدير إن تعف هذه الذنوب. وقال الزمخشري: الوجه التذكير؛ لأن المسند إليه الظرف، كما تقول سير بالدابة، ولا تقول: سيرت بالدابة، ولكنه ذهب إلى المعنى كأنه قيل: إن ترحم طائفة، فأنت لذلك، وهو غريب، والجيد قراءة العامة: ﴿إِنْ يَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ﴾ بالتذكير و﴿تَعَذِّبُ طَائِفَةً﴾ بالتأنيث. انتهى.

﴿الْمُنْفِقُونَ﴾ قيل^(٢) كانوا ثلاث مئة ﴿وَالْمُتَفَلِّتُونَ﴾ وكن مئة وسبعين ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾؛ أي: متشابهون في صفة النفاق والأفعال الخبيثة؛ أي: أن^(٣) أهل النفاق رجالاً ونساءً يتشابهون في صفاتهم وأخلاقهم وأعمالهم، كما قال تعالى في آل إبراهيم وآل عمران: ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾. وقال الشاعر:

يَلْكَ الْعَصَا مِنْ هَذِهِ الْعُصَيَّةِ هَلْ تَلِدُ الْحَيَّةُ إِلَّا حَيَّةً

(٣) المراغي.

(١) البحر المحيط.

(٢) المراح.

ثم بين ذلك التشابه فقال: ﴿يَا مُرُوتَ بِالْمُنْكَرِ﴾؛ أي: إن بعضهم يأمر بعضاً بالمنكر، وهو كل^(١) قبيح عقلاً أو شرعاً كالكذب والخيانة، وإخلاف الوعد، ونقض العهد، كما جاء في الحديث الصحيح: «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان» رواه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: وينهى بعضهم بعضاً عن المعروف، وهو كل حسن عقلاً أو شرعاً كالجهاد وبذل المال في سبيل الله للقتال، كما حكى الله تعالى عنهم، بقوله: ﴿هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾، ﴿وَيَقْضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ عن كل خير، من زكاة وصدقة وإنفاق في سبيل الله، والقبض كناية عن الشح، كما أن البسط كناية عن الكرم، واقتصر^(٢) من منكراتهم الفعلية في هذه الآية على الامتناع عن البذل؛ لأنه شرها وأضرها وأقواها دلالة على النفاق، كما أن الإنفاق في سبيل الله أقوى دلائل الإيمان ﴿سُئُوا اللَّهَ﴾؛ أي: نسوا وتركوا أن يتقربوا إليه بفعل، ما أمر به وترك ما نهى عنه، ولم يكن يخطر ببالهم أن له عليهم حق الطاعة والشكر، واتبعوا أهواءهم ووساوس الشيطان ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾؛ أي: تركهم من رحمته وفضله، والنسيان هنا الترك؛ لأن النسيان الحقيقي لا يصح إطلاقه على الله سبحانه، وإنما أطلق عليه هنا من باب المشاكلة المعروفة في علم البيان، أو المعنى: فجازاهم على ما فعلوا بحرمانهم من لطفه، وتوفيقه في الدنيا، ومن الثواب في الآخرة.

ثم حكم عليهم بالفسق؛ أي: الخروج عن طاعته إلى معاصيه فقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ الناكبين عن الصراط المستقيم إلى سبل الشيطان ﴿هُمْ الْفَاسِقُونَ﴾؛ أي: الكاملون في الفسق، الذي هو الانسلاخ من كل خير؛ أي: هم أكثر الناس فسوقاً وخروجاً من جميع الفضائل، حتى من الكفار، الذين يعتقدون صحة عقائدهم الباطلة، فهم لا يبلغون مبلغهم في الفسوق والخروج من طاعة الله، والانسلاخ من فضائل الفطر السليمة، ثم بين سبحانه ما أعد لهم ولأمثالهم

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

من العقاب جزاء لهم على أعمالهم، فقال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى هؤلاء ﴿الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾ المجاهرين بالكفر جميعاً ﴿نَارَ جَهَنَّمَ﴾ يصلونها حالة كونهم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ أي: ماكثين فيها مكثاً مؤبداً لا نهاية له، فالنار المخلدة من أعظم العقوبات، وقدم المنافقين في الوعيد على الكفار للإيذان بأنهم وإن أظهروا الإيمان وعملوا أعمال الإسلام شر من الكفار، ولا سيما المتدينين منهم بأديان محرفة أو منسوخة، كأهل الكتاب وفي هذه الآية دليل على أن وعد يقال في الشر، كما يقال في الخير: ﴿هِيَ﴾؛ أي: نار جهنم ﴿حَسْبُهُمْ﴾؛ أي: كافيتهم عقوبة ولا شيء أبلغ منها، ولا يمكن الزيادة عليها ﴿و﴾ مع ذلك فقد ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ تعالى: أي: طردهم وأبعدهم من رحمته ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقيمٌ﴾؛ أي: نوع آخر من العذاب دائم، لا ينفك عنهم، كالزمهرير والسموم.

والمعنى: أن نار جهنم فيها من الجزاء ما يكفيهم، عقاباً لهم في الآخرة على أعمالهم، وعليهم لعنة الله في الدنيا والآخرة، بحرمانهم من رحمته، التي لا يستحقها إلا المؤمنون الصادقون، ولهم عذاب مقيم دائم، غير عذاب جهنم، كالسموم الذي يلفح وجوههم، والحميم الذي يصهر ما في بطونهم، والضريع الذي لا يسمن ولا يغنى من جوع، وحرمانهم من لقاء الله تعالى وكرامته، والحجاب دون رؤيته، كما قال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُجُونَ﴾ ﴿١٥﴾ ثم إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾.

ثم شبه سبحانه وتعالى حال المنافقين بالكفار الذين كانوا من قبلهم، ملتفتاً من الغيبة إلى الخطاب، فقال: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ والكاف فيه خبر لمبتدأ محذوف، ولكنه مع تقدير مضاف؛ أي: فعلكم أيها المنافقون المعاصرون لمحمد ﷺ كفعل الكفار الذين كانوا من قبلكم من الأمم الماضية، في الأمر بالمنكر، والنهي عن المعروف، وقبض الأيدي عن الخيرات، فقد ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾؛ أي: أكثر منكم قوة في الأبدان ﴿وَأَكْثَرَ مِنْكُمْ﴾ أمثلاً وأولئذا؛ أي: أجمع منكم إياها ﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾؛ أي: تمتع أولئك الكفار وانتفعوا ﴿بِمَخْلَفَتِهِمْ﴾؛ أي: بنصيبهم وحظهم من ملاذ الدنيا وشهواتها مدة حياتهم،

وخاضوا في تكذيب أنبيائهم واستهزائهم، وفتنوا بدنياهم، وغروا بشهواتهم، وخرجوا من الدنيا مفتونين مغرورين محرومين من رحمة الله تعالى ونعيم الآخرة.

والمعنى: أنتم أيها المنافقون المؤذون لله ورسوله ﷺ والمؤمنين كأولئك المنافقين الذين خلوا من قبلكم في أقوام الأنبياء السابقين، فتنتم بأموالكم وأولادكم، كما فتنوا وغروا بها، ولكنهم كانوا أشد منكم قوة، وأكثر منكم أموالاً وأولاداً، وقد كان جل مطلبهم وسعيهم، هو التمتع بنصيبهم وحظهم الدنيوي، من الأموال والأولاد، فأطغتهم الدنيا، وأغرتهم لذاتها، ولم يكن لهم مقاصد شريفة من الحياة كالتي يقصدها أهل الإيمان بالله ورسوله والدار الآخرة، من إعلاء كلمة الحق، وإقامة ميزان العدل، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فخرجوا من الدنيا مفتونين مغرورين محرومين.

﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِمَخْلُوقَاتِهِ﴾؛ أي: فأنتم أيها المنافقون المعاصرون لمحمد ﷺ حذوتم حذوهم، وسلكتهم سبيلهم، وتمتعتم بنصيبكم وحظكم من ملاذ الدنيا وشهواتها ﴿كَأَمَّا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِمَخْلُوقَاتِهِ﴾؛ أي: استمتعتم استمتاعاً كاستمتاع الكفار الذين خلوا من قبلكم بحظوظهم الخسيسة من الشهوات الفانية، وفتنتم بها، كما فتنوا بها، فأنتم أولى بالعقاب منهم.

والمعنى: أي وقد سلكتهم أيها المنافقون سبيلهم في الاستمتاع بخلاقتكم، فأنتم فعلتم بدنيكم ودنياكم كما فعل الذين كانوا من قبلكم، ولم تفضلوا عليهم بشيء من الاسترشاد بكلام الله وهدى رسوله، إذ لم تعلموا شيئاً من الفضائل التي تزكي النفوس وتجعلها أهلاً للسعادة، فكنتم أجدر بالعقاب منهم؛ لأنهم أوتوا من القوة والأموال فوق ما أوتيتم، ولم يروا من آيات الله ما رأيتم.

فإن قلت: ما فائدة ذكر الاستمتاع بالخلاق في حق الأولين مرة ثم في حق المنافقين ثانياً ثم تكريره في حق الأولين ثالثاً، والثاني مغن عن الأول؟

قلت: فائدة ذكر الاستمتاع في الأولين أولاً: تمهيدٌ لزم حال المخاطبين، بأن قرر وبين حال الأولين، ثم عاد فشبه حال المنافقين بحالهم، فيكون ذلك

بياناً لوجه الشبه، وتكريره ثانياً تأكيداً ومبالغة في ذم المخاطبين، وتقبيح حالهم، ولم يسلك هذه الطريقة في التشبيه الثاني، وهو قوله: ﴿وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ حيث لم يقل: وخاضوا وخضتم كخوضهم، اكتفاءً بالتمهيد الأول فاستغنى عن ذكر التمهيد في التشبيه الثاني. اهـ «زاده» بتصرف.

وقوله: ﴿وَخُضْتُمْ﴾ معطوف على قوله: واستمتعتم؛ أي: وخضتم أيها المنافقون المعاصرون لمحمد ﷺ، ودخلتم أشد الدخول في إيذاء الله ورسوله ﷺ والمؤمنين وفي الطعن بالإسلام ﴿كَالَّذِي خَاضُوا﴾؛ أي: خوضاً كخوض الفريق الذي خاضوا في تكذيب أنبيائهم وطعنهم من الذين كانوا من قبلكم؛ أي: ودخلتم في الباطل، كما دخلوا فيه مع ما بين حالكم وحالهم من الفوارق التي كانت تقتضي أن تكونوا أهدى منهم سبيلاً.

﴿أُولَئِكَ﴾ المستمتعون بخلافتهم وحظوظهم، والخائضون في الأباطيل، فالإشارة إلى كل من المشبهين والمشبّه بهم، فهي لمجموع الفريقين ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ أي: بطلت حسناتهم بسبب الفقر، والانتقال من العز إلى الذل، ومن القوة إلى الضعف، وبسبب الموت وفي الآخرة بسبب أنهم يعاقبون أشد العقاب.

والمعنى: حبطت أعمالهم الدنيوية، فكان ضررها أكبر من نفعها لهم، لإسرافهم وإفسادهم في الأرض، وكذلك أعمالهم الدينية في الآخرة من عبادات، وصلة رحم وصدقة، وقرى ضيف، فلم يكن لهم أجر عليها ينقذهم من عذاب النار ويدخلهم الجنة، إذ شرط قبولها في الآخرة الإيمان والإخلاص.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ الموصوفون بالأفعال الذميمة ﴿هُمْ الْخَاسِرُونَ﴾ في الدنيا والآخرة، حيث أتعبوا أنفسهم في الرد على الأنبياء، فما وجدوا منه إلا فوات الخيرات في الدنيا والآخرة، وإلا حصول العقاب بهم في الدنيا والآخرة، فهم خسروا في مظنة الربح والمنفعة.

ونحو الآية قوله: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۖ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۚ﴾ ثم نبههم وحذرهم سوء عاقبة أعمالهم،

فقال: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾؛ أي: ألم يأت أولئك المنافقين المعاصرين لمحمد ﷺ، ففيه رجوع إلى الغيبة عن الخطاب، ففيه التفات ﴿تَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ أي: خبر الأمم الذين كانوا من قبلهم، حيث عصوا رسلهم، وخالفوا أمر ربهم، فأخذهم العذاب المستأصل في الدنيا؛ أي: ألم يأتهم خبرهم الذي له شأن، وهو ما فعلوه وما فعل بهم، ولما شبه حالهم بحالهم فيما سلف على الإجمال، في المشبه بهم، ذكر منهم ههنا ست طوائف قد سمع العرب أخبارهم؛ لأن بلادهم وهي الشام والعراق واليمن، قريبة من بلاد العرب، فالاستفهام فيه للتقرير على حدّ ﴿أَلَمْ تَنْتَهِ لَكَ﴾ كما في «الجمال» وقوله: ﴿قَوِّمُوا ثَوْبَكُمْ وَعَادُوا وَتَمُودَ وَقَوِّمُوا إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابَ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ بدل تفصيل من الموصول؛ أي: ألم يأتهم نبأ قوم نوح الذين أغرقوا بالطوفان، ونبأ عاد الذين أهلكوا بالريح العقيم، ونبأ ثمود الذين أهلكوا بالصيحة، ونبأ قوم إبراهيم الذين حاولوا إحراقه، وهم نمرود وأتباعه، وأهلكوا بسلب النعمة عنهم والهدم، ويتسليط البعوضة على دماغ نمرود، ونبأ أصحاب مدين، الذين هم قوم شعيب، أهلكوا بالظلة أو بالرجفة، ونبأ أصحاب المؤتفكات؛ أي: القرى المنقلبات، التي جعل الله عليها سافلها، الذين هم قوم لوط أهلكوا بالخسف الذي نزل بهم وهم فيها، وأمطروا حجارة من سجيل، وإنما^(١) اقتصر على هذه الستة؛ لأن آثارهم باقية وبلادهم بالشام والعراق واليمن، وكل ذلك قريب من أرض العرب، فكانوا يمرون عليها ويعرفون أخبار أهلها، كما مر آنفاً.

﴿أَنَّهُمْ﴾؛ أي: جاءت تلك الأمم الماضية ﴿رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ أي: بالمعجزات الباهرات والحجج الواضحات، الدالة على صدقهم فكذبوهم، وخالفوا أمرنا، كما فعلتم أيها المنافقون والكفار المعاصرون لمحمد ﷺ، فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم، فتعجل لكم العقوبة، كما عجلت لهم، ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يُعْظِمُهُمْ﴾؛ أي: ظالماً لهم، بتعجيل العقوبة لهم؛ لأنه حكيم حليم، فلا يعاقب أحداً بغير جرم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾

(١) الخازن.

حيث عرضوها للعقوبة بالكفر والتكذيب للأنبياء.

والمعنى^(١): وما كان من سنة الله، ولا من مقتضى عدله وحكمته أن يظلمهم بما حل بهم من العذاب، وقد أعذرهم وأنذرهم، ليجتنبوه، ولكن كانوا يظلمون أنفسهم بجحودهم وعنادهم، وعدم مبالاتهم، بإنذار رسلهم، وقد ضرب هذا المثل للكافرين برسالة ﷺ والمنافقين ليبين لهم أن سنة الله تعالى في عباده واحدة، لا ظلم فيها ولا محاباة، فلا بد أن يحل بهم من العذاب مثل ما حل بأمثالهم من أقوام الرسل إن لم يتوبوا، وقد أهلك الله تعالى أكابر الجاحدين المعاندين منهم في أول غزوة، وهي غزوة بدر، ثم خذل من بعدهم في سائر الغزوات، وما زال المنافقون يكيّدون له في السر، حتى فضحهم الله بهذه السورة، فتأب أكثرهم ومات زعيمهم عبد الله بن أبي بغيظه وكفره، ولم تقم للنفاق قائمة من بعده، وبهذا التمهص كانت أمة محمد ﷺ خير أمة أخرجت للناس، نشر الله بها أعلام دينه، حتى سادت العالم جميعه.

ولمّا وصف الله سبحانه وتعالى المنافقين بالأعمال الخبيثة، والأحوال الفاسدة، ثم ذكر بعده ما أعد لهم، من أنواع الوعيد في الدنيا والآخرة.. عقبه بذكر أوصاف المؤمنين وأعمالهم الحسنة، وما أعد لهم من أنواع الكرامات والخيرات في الدنيا والآخرة، فقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾؛ أي: والمصدقون بوحدانية الله ورسالة رسوله من الرجال، والمصدقات من النساء، بعضهم أنصار بعض آخر، وأصدقاؤه في الدين والمعاونة بتسديد الله وتوفيقه وهدايته، لا بمقتضى الطبيعة، وهوى النفس، بل قلوبهم متحدة في التوادر والتحابب والتعاطف، بسبب ما جمعهم من أمر الدين، وضمهم من الإيمان بالله ورسوله.

والولاية: ضد العداوة، فتشمل ولاية النصر، وولاية الأخوة والمودة، ونصرة النساء: تكون فيما دون القتال، من الأعمال المتعلقة بتعبئة الجيوش، من

(١) المراغي.

الأموال المالية والبدنية، وكان نساء النبي ﷺ، ونساء أصحابه، يخرجن مع الجيش يسقين الماء، ويجهزن الطعام، ويحرضن على القتال، ويرددن المنهزم من الرجال، قال حسان بن ثابت:

تَظَلُّ جِيَادُنَا مُتَمَطِّرَاتٍ تُلْطِمُهُنَّ بِأَلْحُمِرِ النِّسَاءِ
فإن قلت: لِمَ قال سبحانه وتعالى في وصف المؤمنين: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾، وقال في وصف المنافقين: ﴿بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ فما الفائدة في التفرقة بينهما في الوصف؟

قلت: فرق بينهما لأن المؤمنين بينهم أخوة ومودة وتعاون وتراحم، حتى شبه النبي ﷺ جماعتهم بالجسد الواحد، وبالبنيان يشد بعضه بعضاً، وبينهم ولاية النصرة في الدفاع عن الحق والعدل، وإعلاء كلمة الله تعالى، أما المنافقون فيشبه بعضهم بعضاً في الشكوك والذبذبة، وما يتبعها من الجبن والبخل، وهما يمنعان من التناصر ببذل النفس والمال، وقصارى أمرهم التعاون بالكلام، وما لا يشق من الأعمال، ومن ثم أكَذَّبَ الله منافقي المدينة في وعدهم لليهود حلفائهم، بنصرهم على النبي ﷺ والمؤمنين إذا قاتلوهم، في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ...﴾ الآية، ثم بين أوصافهم الحميدة، كما بين أوصاف من قبلهم من المنافقين، فقال: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: بما هو معروف في الشرع غير منكر، ومن ذلك توحيد الله سبحانه، وترك عبادة غيره؛ أي: يأمرون غيرهم بالإيمان بالله ورسوله، واتباع ما أمر به ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾؛ أي: عما هو منكر في الدين والشرع، غير معروف فيه، من الشرك والمعاصي والبدع ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾؛ أي: يؤدون الصلاة المفروضة، بإتمام الأركان والشرائط ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾؛ أي: يؤدون الزكاة المفروضة عليهم إلى مستحقيها، وخصص^(١) إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة بالذكر من بين جملة العبادات؛ لكونهما الركنين العظيمين فيما يتعلق بالأبدان والأموال

(١) الشوكاني.

﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما يأمرهم به وينهاهم عنه في السر والعلن.

والحاصل^(١): أن الله سبحانه وتعالى وصف المؤمنين في هذه الآية بصفات خمس، تفاد مثلها في المنافقين:

١ - أنهم يأمرون بالمعروف، والمنافقون يأمرون بالمنكر.

٢ - أنهم ينهاون عن المنكر، والمنافقون ينهاون عن المعروف، وهاتان الخصلتان سياج الفضائل، ومنع فشو الرذائل.

٣ - أنهم يؤدون الصلاة على أقوم وجه وأكمله بخشوع وإخبات لله، وحضور القلب في مناجاته، والمنافقون إذا قاموا إلى الصلاة.. قاموا وهم كسالى، يراؤون الناس.

٤ - أنهم يعطون الزكاة المفروضة عليهم، وما وفقوا له من التطوع، والمنافقون يقبضون أيديهم، والمنافقون وإن كانوا يصلون لم يكونوا يقيمون الصلاة، وكانوا يزكون وينفقون، ولكن خوفاً أو رياء لا طاعة لله تعالى، كما قال سبحانه ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية.

٥ - أنهم يستمرون على الطاعة، بترك ما نهوا عنه وفعل ما أمروا به، بقدر الطاقة وبضد ذلك المنافقون فإنهم فاسقون خارجون عن حظيرة الطاعة كما تقدم.

ثم ذكر ما يكون لهم من حسن العاقبة، وعظيم الجزاء على جميل أفعالهم فقال: ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصفون بالصفات المذكورة من المؤمنين والمؤمنات ﴿سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى؛ أي: يفيض عليهم آثار رحمته، ويتعهدهم برحمته في الدنيا والآخرة باستمرارهم على طاعته، وطاعة رسوله، ويقابل هذا نسيانه تعالى للمنافقين ولعنه إياهم.

وزيدت^(٢) السين فيه للتأكيد والمبالغة؛ أي: للدلالة على تحقيق ذلك وتقرر

ألبتة بمعونة المقام كما هنا، إذ السين موضوعة للدلالة على الوقوع مع التأخير، فإذا كان المقام ليس مقام تأخير لكونه بشارة ووعداً، تمحضت لتأكيد الوقوع اهـ. كرخي.

﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿عَزِيزٌ﴾؛ أي: غالب لا يمنع من مراده من رحمة أو عقوبة، ولا يمتنع عليه شيء من وعده ووعيده ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما دبره لعباده، لا يضع شيئاً منهما في غير موضعه.

والإظهار في موضع الإضمار في قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ لزيادة التقرير والإشعار بعلية وصف الإيمان للوعد المذكور، ذكره أبو السعود. وبعد أن بين صفاته ورحمته لهم إجمالاً... بين ما وعدهم به، من الجزاء المفسر لرحمته تفصيلاً، فقال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ وَبساتينَ ﴿نَجْرِي﴾ وتَسِيلٍ ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾؛ أي: من تحت أشجارها وقصورها ﴿الْأَنْهَارُ﴾ الأربعة الجارية في الجنة، اللبن، والماء، والخمر، والعسل، حالة كونهم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ أي: ماكثين في تلك الجنات مكثاً مؤبداً لا نهاية له ﴿و﴾ وعدهم ﴿مساكن طيبة﴾؛ أي: منازل حسنة يسكنون فيها من الدرّ والياقوت تستطيبها النفس، أو يطيب فيها العيش، أو قد طيبها الله بالمسك والريحان، ويقال: جميلة ويقال: طاهرة ويقال: عامرة كائنة ﴿فِي جَنَّاتٍ عِلْنٍ﴾ وخلود وإقامة مؤبدة، فجنات عدن، هي جنات الإقامة والخلود كقوله: ﴿جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ ﴿جَنَّةُ النَّارِ﴾ وقيل: إنه منزل من منازل دار النعيم، كالفردوس الذي هو أوسط الجنة أو أعلاها، روي عن أبي هريرة: «إن في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله، كل درجتين ما بينهما، كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله، فأسأله الفردوس، فإنه أوسط الجنة، وأعلى الجنة، ومنه تفجر أنهار الجنة، وفوقه عرش الرحمن».

تتمة: والجنّات^(١): البساتين الملتفة بالأشجار، التي تجن ما تحتها؛ أي:

(١) المراغي.

تغطيه وتستتره، وجريان الأنهار من تحت أشجارها مما يزيد جمالها، والمساكن الطيبة في جنات عدن هي الدور والخيام، التي يطيب لساكنها المقام فيها، لاحتوائها على ما يطلبون من الأثاث والرياش والزينة التي بها تتم راحة المقيم فيها وسروره، والعدن: الإقامة والاستقرار، يقال: عدن في مكان كذا، إذا أقام فيه وثبت.

والمراد^(١) بالجنات التي تجري من تحتها الأنهار: البساتين التي يتحير في حسنها الناظر؛ لأنه سبحانه وتعالى، قال: ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّاتٍ﴾، والمعطوف يجب أن يكون مغايراً للمعطوف عليه، فتكون مساكنهم في جنات عدن ومناظرهم الجنات التي هي البساتين، فتكون جنات عدن هي المساكن التي يسكنونها، والجنات الأخرى هي البساتين التي يتزهون فيها، فهذه فائدة المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه، والفرق بينهما.

والمعنى: ومنازل طيبة كائنة في محلات تسمى بجنة عدن، روى الطبري، بسنده عن عمران بن حصين وأبي هريرة، قالا: سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ قال: «قصر من لؤلؤة، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوتة حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء، في كل بيت سبعون سريراً، على كل سرير سبعون فراشاً، على كل فراش زوجة من الحور العين»، وفي رواية: «في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً من طعام، وفي كل بيت سبعون وصيفة، ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله أجمع»، ولكن هذا الحديث ضعفه أئمة الحديث، وبعضهم جعله من الموضوعات، وهو حديث منكر من دسائس الوضاعين، ككعب الأحبار وغيره، قال ابن القيم: لم يثبت في نساء الجنة حديث صحيح بأكثر من زوجتين لكل رجل.

وروى بسنده عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ «عدن داره - يعني

(١) الخازن.

دار الله - التي لم ترها عين، ولم تخطر على قلب بشر، وهي مسكنه، ولا يسكنها معه من بني آدم غير ثلاثة، النبيين والصدّيقين والشهداء، يقول الله عز وجل: طوبى لمن دخلك، هكذا رواه الطبري، فإن صحت هذه الرواية.. فلا بد من تأويلها، فقوله: «عدن داره»، يعني: دار الله، وهو من باب حذف المضاف، تقديره عدن دار أصفياء الله التي أعدها لأوليائه وأهل طاعته، والمقربين من عباده.

وعن أبي موسى الأشعري: أن رسول الله ﷺ قال: «جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن» أخرجه البخاري ومسلم.

وقال عبد الله بن مسعود: ﴿عَدْنٌ﴾ بطنان الجنة، يعني وسطها، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص: إن في الجنة قصراً، يقال له: عدن، حوله البروج والمروج، له خمسة آلاف باب لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد، وقال عطاء بن السائب: ﴿عَدْنٌ﴾ نهر في الجنة خيامه على حافتيه، وقال مقاتل والكلبي: عدن: أعلى درجة في الجنة، فيها عين التسليم، والجنان حولها محدقة بها، وهي مغطاة من حين خلقها الله تعالى حتى ينزلها أهلها، وهم الأنبياء والصدّيقون والشهداء والصالحون، ومن شاء الله، وفيها قصور الدر والياقوت والذهب، فتهب ريح طيبة من تحت العرش، فتدخل عليها كثران المسك الأبيض.

قال الإمام فخر الدين الرازي: حاصل هذا الكلام: أن في جنان عدن قولين:

أحدهما: أنه اسم علم لموضع معين في الجنة، وهذه الأخبار والآثار تقوي هذا القول.

قال صاحب «الكشاف»: و﴿عدن﴾ علم بدليل قوله: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾.

والقول الثاني: أنه صفة للجنة، قال الأزهري: ﴿العدن﴾ مأخوذ من قولك عدن بالمكان، إذا أقام يعدن عدونا، فهذا الاشتقاق قالوا: الجنات كلها جنات عدن، انتهى من «الخازن».

وقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ جملة مستأنفة؛ أي: رضوان قليل يسير من الله الذي ينزله عليهم أكبر وأعلى وأفضل من ذلك النعيم المقيم كله الذي أعطاهم إياه، وفيه دليل على أنه لا شيء من النعم وإن جلت وعظمت يماثل رضوان الله سبحانه، وإن أدنى رضوان منه لا يساويه شيء من اللذات الجسمانية، وإن كانت على غاية ليس وراءها غاية، اللهم ارض عنا رضىاً لا سخط بعده، ولا يكدره نكد، يا من بيده الخير كله. وقرأ الأعمش: ﴿ورضوان﴾ بضمين، قال صاحب «اللوامع» وهي: لغة. اهـ «البحر».

﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الأمور الثلاثة، من الجنات التي تجري من تحتها الأنهار، ومن المساكن الطيبة، من الرضوان الأكبر ﴿هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ والظفر الجسيم، لا ما يطلبه المنافقون والكفار، من التمتع بطيبات الدنيا، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ، قال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا ربنا، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون أي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول أحلّ عليكم رضواني فلا أسخط بعده عليكم أبداً» متفق عليه.

الإعراب

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّاسَ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٦١).

﴿وَمِنْهُمْ﴾ جار ومجرور، خبر مقدم ﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة أو معطوفة على جملة قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أُذُنٌ لِّي﴾. ﴿يُؤْذُونَ النَّاسَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول. ﴿وَيَقُولُونَ﴾: فعل وفاعل

معطوف على ﴿يُؤْذُونَ﴾ ﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ مقول محكي، أو مبتدأ وخبر، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿أَذُنٌ خَيْرٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف؛ أي: هو أذن خير لكم، والجملة في محل نصب، مقول القول ﴿خَيْرٌ﴾ مضاف إليه، ويقراً بالرفع، على أنه صفة ﴿أَذُنٌ﴾ والتقدير: أذن ذو خير لكم، ذكره أبو البقاء ﴿لَّكُمْ﴾ متعلق بـ﴿خَيْرٍ﴾ أو صفة له، ويجوز أن يكون ﴿خَيْرٍ﴾ بمعنى أفعّل؛ أي: أذن أكثر خيراً لكم ﴿يُؤْمِنُ﴾ فعل مضارع ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَذُنٌ﴾ بمعنى محمد، والجملة في محل الرفع صفة ﴿أَذُنٌ﴾ ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ جملة معطوفة على ما قبلها، و﴿اللام﴾ في ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ زائدة، دخلت عليه لتفرق بين يؤمن، بمعنى: يصدق، ويؤمن بمعنى: يثبت الأمان، كما تقدم في بحث التفسير بأوضح بيان ﴿وَرَحْمَةً﴾ بالرفع معطوف على ﴿أَذُنٌ﴾؛ أي: هو أذن ورحمة، ويقراً بالجرح عطفاً على ﴿خَيْرٍ﴾ فيمن جر خيراً ﴿لِلَّذِينَ﴾ جار ومجرور، صفة لـ ﴿رحمة﴾ ﴿ءَامَنُوا﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿مِنْكُمْ﴾ جار ومجرور، حال من فاعل الصلة؛ أو من الموصول ﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ أول ﴿يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فعل وفاعل ومفعول صلة الموصول ﴿لَهُمْ﴾ خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾ مبتدأ مؤخر ﴿الِيمُ﴾ صفة له، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره خبر للأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره جملة كبرى في ضمنها جملة صغرى مستأنفة.

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (١٧).

﴿يَحْلِفُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة مستأنفة ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به أيضاً ﴿لِيَرْضَوْكُمْ﴾ ﴿اللام﴾ لام كي ﴿يرضوكم﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة في تأويل مصدر مجرور باللام، والجار والمجرور متعلق بـ ﴿يَحْلِفُونَ﴾ على كونه بدل اشتمال من ﴿لَكُمْ﴾؛ أي: يحلفون بالله لكم، لإرضائهم إياكم، والخطاب فيه للمؤمنين ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف عليه ﴿أَحَقُّ﴾ خبر

عنهما ﴿أَنْ يُرْشَوُا﴾ ناصب وفعل وفاعل ومفعول والجملة في تأويل مصدر مجرور بحرف جر محذوف، والتقدير: والله ورسوله أحق بإرضائهم إياهما منكم، والجملة الاسمية في محل النصب حال من ضمير ﴿يَحْلِفُونَ﴾؛ أي: يحلفون لكم لإرضائكم، والحال أنه تعالى ورسوله أحق بالإرضاء منكم؛ أي يعرضون عما يهمهم ويشتغلون بما لا يَغْنِيهِمْ، ذكره أبو السعود ﴿إِنْ﴾: حرف شرط ﴿كَانُوا﴾ فعل ماض ناقص واسمه في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه فعل شرط لها، ﴿مُؤْمِنِينَ﴾ خبرها، وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية محذوف، دل عليه السياق، والتقدير: إن كانوا مؤمنين.. فليرضوا الله ورسوله بطاعتها، فإنهما أحق بالإرضاء، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَأَبَى لَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ (١٦).

﴿أَلَمْ﴾ الهمزة للاستفهام التوبيخي وفيه معنى التقرير ﴿لم﴾ حرف نفي وجزم ﴿يَعْلَمُوا﴾ فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿لم﴾ ﴿أَنَّهُمْ﴾ أن حرف نصب ومصدر و﴿الهاء﴾ اسمها من اسم شرط جازم، في محل الرفع مبتدأ، والخبر جملة الشرط، أو الجواب أو هما ﴿يُحَادِدِ اللَّهَ﴾ فعل ومفعول مجزوم بـ ﴿مَنْ﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿وَرَسُولِهِ﴾ معطوف على الجلالة، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ ﴿فَأَبَى لَهُمْ﴾ الفاء: رابطة لجواب ﴿مَنْ﴾ الشرطية وجواباً ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر، ﴿لَهُمْ﴾ جار ومجرور خبر مقدم لها ﴿نَارَ جَهَنَّمَ﴾ اسمها مؤخر ﴿خَالِدًا﴾ حال من الضمير، المجرور باللام ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿خَالِدًا﴾ وجملة ﴿أَنْ﴾ من اسمها وخبرها في تأويل مصدر مرفوع، على كونه خبراً لمبتدأ محذوف، تقديره: فجزاؤه كون نار جهنم له خالداً فيها، والجملة الاسمية في محل الجزم بـ ﴿مَنْ﴾ الشرطية على كونه جواباً لها، وجملة من الشرطية في محل الرفع، خبر لـ ﴿أَنْ﴾ الأولى، وجملة ﴿أَنْ﴾ الأولى في تأويل مصدر ساد مسد مفعولي علم، تقديره: ألم يعلموا كون جزاء من يحادد الله ورسوله نار جهنم، وجملة علم جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب، ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿الْخِزْيُ﴾

خبره ﴿الْعَظِيمُ﴾ صفة لـ ﴿الْخَرَى﴾ والجملة مستأنفة.

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزَؤُا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ ﴿١٤﴾﴾.

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ﴾: فعل وفاعل والجملة مستأنفة ﴿أَنْ تُنَزَّلَ﴾ ناصب وفعل
﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به ﴿سُورَةٌ﴾: نائب فاعل والجملة الفعلية في تأويل مصدر
منصوب على المفعولية، تقديره: يحذر المنافقون تنزيل سورة عليهم، الجملة
الفعلية مستأنفة ﴿تُنَبِّئُهُمْ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿سُورَةٌ﴾ والجملة
في محل الرفع صفة لـ ﴿سُورَةٌ﴾ ﴿بِمَا﴾ جار ومجرور، متعلق بـ ﴿تُنَبِّئُهُمْ﴾ ﴿فِي
قُلُوبِهِمْ﴾ جار ومجرور صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿قُلِ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير
يعود على محمد، والجملة مستأنفة، ﴿اسْتَهْزَؤُا﴾ إلى آخر الآية، مقول محكي.
وإن شئت، قلت ﴿اسْتَهْزَؤُا﴾ فعل وفاعل والجملة في محل النصب مقول القول
﴿إِنَّا اللَّهُ﴾ ناصب واسمه ﴿مُخْرِجٌ﴾ خبره، وجملة ﴿إِنَّا﴾ في محل النصب
مقول القول، مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل النصب
مفعول ﴿مُخْرِجٌ﴾ ﴿تَحْذَرُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها،
والعائد أو الرابط محذوف تقديره: ما تحذرونه.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِإِلَهِهِمْ وَإِبِإِنْسِهِمْ وَرَسُولِهِمْ
كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٥﴾﴾.

﴿وَلَيْنَ﴾ ﴿الْوَاوُ﴾ استثنائية ﴿اللام﴾ موطئة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط
﴿سَأَلْتَهُمْ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول، والثاني محذوف، تقديره: عن استهزائهم
﴿لَيَقُولُنَّ﴾ ﴿اللام﴾ موطئة للقسم مؤكدة للأولى ﴿يَقُولُنَّ﴾ فعل مضارع، مرفوع
وعلامة رفعه ثبات النون المحذوفة، لتوالي الأمثال، والواو المحذوفة لالتقاء
الساكنين، في محل الرفع فاعل، والجملة جواب القسم، لا محل لها من
الإعراب، وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية محذوف، لدلالة جواب القسم عليه، تقديره:
وإن سألتهم.. يقولون، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿إِنَّمَا﴾: أداة حصر

﴿كَانَ﴾ فعل ناقص واسمه ﴿تَحَوُّضٌ﴾ فعل مضارع، وفاعله ضمير يعود على المتكلمين، والجملة الفعلية في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل نصب مقول القول، وجملة ﴿وَلَكَمُبٌ﴾ معطوفة على جملة ﴿تَحَوُّضٌ﴾ ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَيُّهَا﴾ إلى آخر الآية مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿الهمزة﴾ للاستفهام التوبيخي، داخلة على ﴿كنتم بالله﴾ ومجرور متعلق بـ ﴿تَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿وَعَايِزُوهُ وَرَسُولِهِ﴾ معطوفان على الجلالة ﴿كُنتُمْ﴾ فعل ناقص واسمه وجملة ﴿تَسْتَهْزِئُونَ﴾ في محل نصب خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ في محل نصب مقول ﴿قُلْ﴾.

﴿لَا تَقْنَدِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ إن تَقَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ تَعَذَّبَ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٦﴾.

﴿لَا تَقْنَدِرُوا﴾ فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، والجملة مستأنفة ﴿قَدْ كَفَرْتُمْ﴾ فعل وفاعل ﴿بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق به، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي قبله ﴿إِنْ تَقَفَ﴾ جازم وفعل مجزوم على كونه فعل شرط له، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ ﴿عَنْ طَائِفَةٍ﴾ متعلق به ﴿مِّنْكُمْ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿طَائِفَةٍ﴾ ﴿تَعَذَّبَ طَائِفَةٌ﴾ فعل ومفعول، مجزوم على كونه جواب الشرط، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ ﴿الباء﴾ سببية ﴿أَنْ﴾ حرف نصب، والهاء اسمها وجملة ﴿كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ في محل الرفع، خبر ﴿أَنْ﴾ وجملة أن في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب كونهم ﴿مُجْرِمِينَ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿تَعَذَّبَ﴾.

﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿الْمُنَافِقُونَ﴾: مبتدأ أول ﴿وَالْمُنَافِقَاتُ﴾: معطوف عليه ﴿بَعْضُهُمْ﴾: مبتدأ ثان، ﴿مِّنْ بَعْضٍ﴾: خبر للمبتدأ الثاني، وجملة الثاني في محل الرفع خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة ﴿يَأْمُرُونَ﴾: فعل وفاعل ﴿بِالْمُنْكَرِ﴾: متعلق به، والجملة

الفعلية مستأنفة، مفسرة لما قبلها، وجملة ﴿وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾: معطوفة على جملة ﴿يَأْمُرُونَ﴾: وكذلك جملة ﴿وَيَقِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾: فعل وفاعل ومفعول، معطوفة عليها. ﴿سُئِلُوا اللَّهَ﴾: فعل وفاعل ومفعول والجملة مستأنفة ﴿فَنَسِيهِمْ﴾ ﴿الْفَاءُ﴾ عاطفة ﴿نَسِيهِمْ﴾ فعل ومفعول وفاعله ضمير، يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة معطوفة على جملة ﴿سُئِلُوا﴾ ﴿إِنَّ﴾ حرف نصب ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾ اسمها ﴿هُمْ﴾ ضمير فصل ﴿الْفَنَسُوتَ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾ وجملة ﴿إِنَّ﴾ مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ﴿وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾ معطوفان على ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾ ﴿نَارَ جَهَنَّمَ﴾ مفعول ثان، والجملة مستأنفة ﴿خَالِدِينَ﴾ حال من المفعول الأول، وهو مجموع الأصناف الثلاثة، غير أنها حال مقدرة، إذ وقت الوعد لم يكونوا ﴿خَالِدِينَ﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق بـ ﴿خَالِدِينَ﴾ ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ مبتدأ، وخبر، والجملة في محل نصب، حال من ﴿جَهَنَّمَ﴾ ﴿وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَعَدَ﴾ ﴿وَلَهُمْ﴾: خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾: مبتدأ مؤخر ﴿مُقِيمٌ﴾ صفة له، والجملة معطوفة على جملة ﴿وَعَدَ﴾ أيضاً.

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَكَثَّرَ آمُولاً وَأُولَداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ﴾.

﴿كَالَّذِينَ﴾: جار ومجرور خبر لمبتدأ محذوف، ولكنه على حذف مضاف، تقديره: حالكم كائن كحال الذين ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: والجملة مستأنفة ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ جار ومجرور صلة الموصول ﴿كَانُوا أَشَدَّ﴾: فعل ناقص واسمه وخبره ﴿مِنْكُمْ﴾: متعلق بـ ﴿أَشَدَّ﴾ وجملة ﴿كَانَ﴾ مستأنفة مسوقة لبيان حال الذين من قبلهم ﴿قُوَّةً﴾ تمييز محول عن اسم كان منصوب باسم التفضيل أعني أشد

﴿وَأَكْثَرَ﴾ معطوف على ﴿أَشَدَّ﴾ ﴿أَمْوَالًا﴾ تمييز منصوب بـ ﴿أَكْثَرَ﴾ ﴿وَأَوْلَدًا﴾ معطوف عليه ﴿فَاسْتَمْتَعُوا﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة ﴿استمتعوا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿كَانُوا﴾ ﴿يَخْلَقُوهُمْ﴾ متعلق به ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ﴾ معطوف على ﴿استمتعوا﴾ ﴿يَخْلُقُكُمْ﴾ متعلق به ﴿كَمَا﴾ ﴿الكاف﴾ حرف جر وتشبيه ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ﴾ فعل وفاعل ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ جار ومجرور صلة الموصول ﴿يَخْلُقُوهُمْ﴾ متعلق باستمتع وجملة استمتع صلة ما المصدرية، ما مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالكاف الجار والمجرور صفة لمصدر محذوف تقديره فاستمتعتم بخلاقكم استمتاعاً كائناً كاستمتاع الذين من قبلكم.

﴿وَحُضِّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَغْنَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

﴿وَحُضِّتُمْ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿استمتعتم﴾ ﴿كَالَّذِي﴾: جار ومجرور صفة لمصدر محذوف، ولكنه على حذف مضاف تقديره: وخضتم في الباطل خوضاً كائناً، كخوض الفريق الذي خاضوا من قبلكم ﴿خَاضُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول وأتى في العائد بضمير الجمع نظراً لمعنى الذي لأنه هنا عبارة عن الفريق ﴿أُولَئِكَ﴾: مبتدأ ﴿حِطَّتْ أَغْنَلَهُمْ﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ متعلق بـ ﴿حِطَّتْ﴾ ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ معطوف على الدنيا ﴿وَأُولَئِكَ﴾: مبتدأ ﴿هُمُ﴾ ضمير فصل ﴿الْخَاسِرُونَ﴾ خبر المبتدأ، والجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها.

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ ثُوجٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسِلُهم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا يَنْظُرُونَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلُمُونَ﴾ (٧٧).

﴿أَلَمْ﴾: الهمزة فيه: للاستفهام التقريري ﴿لَمْ﴾ حرف جزم ﴿يَأْتِيَهُمْ﴾ فعل ومفعول مجزوم بلم ﴿نَبَأُ الَّذِينَ﴾: فاعل ومضاف إليه، والجملة مستأنفة ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾: جار ومجرور صلة الموصول ﴿قَوْمُ ثُوجٍ﴾: بدل الموصول بدل بعض من كل ﴿وَعَادٍ﴾: معطوف على ﴿قَوْمُ ثُوجٍ﴾ مجرور بالكسرة الظاهرة ﴿وَتَمُودَ﴾

معطوف عليه أيضاً مجرور بالفتحة، للعلمية والتأنيث المعنوي ﴿وَقَوْمٍ إِبْرَاهِيمَ﴾ : معطوف عليه أيضاً وكذلك ﴿وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤَيَّدَاتِ﴾ : معطوفان عليه أيضاً ﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ : فعل ومفعول وفاعل ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ : متعلق به، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان نبأهم كما ذكره أبو السعود. ﴿فَمَا﴾ ﴿الفاء﴾ عاطفة على محذوف تقديره: أتتهم رسلهم بالبينات، فكذبوهم فأهلكوا ﴿مَا﴾ : نافية، ﴿كَانَ اللَّهُ﴾ : فعل ناقص واسمه ﴿يُظْلِمُهُمْ﴾ : ﴿اللام﴾ : حرف جر وجحود ﴿يُظْلِمُهُمْ﴾ : فعل ومفعول، منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ والجملة الفعلية صلة أن المضمرة ﴿أَنَّ﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور باللام تقديره: لظلمه إياهم الجار والمجرور متعلق بمحذوف، خبر كان، تقديره: فما كان الله مريداً لظلمه إياهم، وجملة كان معطوفة على ذلك المحذوف ﴿وَلَكِن﴾ : ﴿الواو﴾ : عاطفة ﴿لَكِن﴾ : حرف استدراك ﴿كَانُوا﴾ : فعل ناقص واسمه ﴿أَنفُسُهُمْ﴾ : مفعول مقدم لـ ﴿يُظْلِمُونَ﴾ قدمه عليه للاهتمام به، ولرعاية الفاصلة وجملة ﴿يُظْلِمُونَ﴾ في محل النصب خبر ﴿كَانَ﴾ وجملة الاستدراك معطوفة على جملة قوله: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ يَظْلِمُهُمْ﴾ .

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُؤْتُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٦٦) .

﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ مبتدأ أول ﴿وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾ معطوف عليه ﴿بَعْضُهُمْ﴾ مبتدأ ثان ﴿أَوْلِيَاءُ﴾ خبر للمبتدأ الثاني، وجملة الثاني خبر للأول، وجملة الأول مستأنفة ﴿يَأْمُرُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ متعلق به، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان خصالهم الحميدة ﴿وَيَنْهَوْنَ﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يَأْمُرُونَ﴾ ﴿عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ متعلق به، وكذلك جملة قوله: ﴿يُؤْتُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ : معطوفات عليها أيضاً ﴿أُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول وفاعل، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة، مسوقة لبيان عاقبتهم الحسنة، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ ناصب واسمه وخبره ﴿حَكِيمٌ﴾ خبر ثان

له، الجملة مستأنفة، مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٧٧).

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فعل وفاعل ومفعول أول ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ معطوف على ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿جَنَّاتٍ﴾ مفعول ثانٍ لـ ﴿وَعَدَ﴾ والجملة الفعلية مستأنفة ﴿تَجْرِي﴾ فعل مضارع ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ متعلق به ﴿الْأَنْهَارُ﴾: فاعل وجملة ﴿تَجْرِي﴾ في محل نصب صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾ ولكنها صفة سببية ﴿خَالِدِينَ﴾ حال مقدرة من ﴿الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ﴿فِيهَا﴾ متعلق به ﴿وَمَسْكَنٌ﴾: معطوف على ﴿جَنَّاتٍ﴾ ﴿طَيِّبٌ﴾: صفة أولى ﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ جار ومجرور، ومضاف إليه، صفة ثانية لـ ﴿مَسَاكِنَ﴾ ﴿وَرِضْوَانٌ﴾ مبتدأ وسوغ الابتداء بالنكرة وصفه، بما بعده ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ جار ومجرور صفة لـ ﴿رِضْوَانٍ﴾ ﴿أَكْبَرُ﴾ خبر لـ ﴿رِضْوَانٍ﴾ والجملة مستأنفة ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُوَ﴾ ضمير فصل ﴿الْفَوْزُ﴾ خبر المبتدأ ﴿الْعَظِيمُ﴾ صفة له، والجملة مستأنفة.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ الأذى: ما يؤلم الحي المدرك في بدنه، أو في نفسه، ولو ألماً خفيفاً، يقال: أؤذي بكذا، أذى، وتأذى تأذياً إذا أصابه مكروه يسير ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أَعُذُّ﴾ والأذن: هو الذي يسمع من كل أحد ما يقول فيقبله، ويصدق، ويقولون: رجل أذن؛ أي: يسرع الاستمتاع والقبول، وفي «المختار» أذن له، إذا استمع، وبابه طرب، ورجل أذن بالضم، إذا كان يسمع مقال كل أحد، يستوي فيه الواحد والجمع، اهـ ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي؛ يصدقهم لما علم فيهم من علامات الإيمان، الذي يوجب عليهم الصدق ﴿أَلَمْ يَكْلَمُوا أَنَّهُمْ مِّنْ يُحَادِّثُ اللَّهُ﴾؛ أي: يخالفه ويخاصمه، وأصل المحادة في اللغة من الحد؛ أي: الجانب كأن كل واحد من المتخاصمين في محل غير محل صاحبه اهـ «خازن» يعني: أن المحادة من الحد، وهو طرف الشيء كالمشاقة من الشق بالكسر. وهو الجانب

ونصف الشيء المنشق منه، وهما بمعنى المعادة، من العدو بالضم: وهي جانب الوادي؛ لأن العدو يكون في غاية البعد عن يعاديه عدااء البغض، بحيث لا يتزاوران ولا يتعاونان، فكأن كلا منهما في شق وعدوة غير التي فيها الآخر، إذ هما على طرفي نقيض، وهكذا المنافقون يكونون في الجانب المقابل للجانب الذي يحب الله لعباده، والرسول لأتمه من الحق والخير، والعمل الصالح.

﴿يَحْذَرُ الْمُتَفَقِّهُونَ﴾ الحذر: الإحتراز والتحفظ مما يخشى ويخاف منه، ﴿مُخْرِجٌ﴾: من الإخراج والإخراج: إظهار الشيء الخفي المستتر، كإخراج الحب والنبات من الأرض ﴿إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ﴾ والخوض: الدخول في البحر، أو في الوحل، وكثر استعماله في الباطل، لما فيه من التعرض للأخطار ﴿لَا تَعْذِرُوا﴾ والاعتذار الإدلاء بالعذر، وهو ما يراد به محو أثر الذنب وترك المؤاخذه عليه، من عذر الصبي يعذره؛ أي: ختنه تطهيراً له، بقطع عذرتة؛ أي: قلفته، وفي «الفتوحات» والاعتذار: التنصل من الذنب، وأصله من تعذرت المنازل؛ أي: درست وانمحت آثارها، فالمعتذر يزاول محو ذنبه، وقيل: أصله من العذر، وهو القطع، ومنه العذرة؛ لأنها تقطع، قال ابن الأعرابي: ويقولون اعتذرت المياه؛ أي: انقطعت، فكأن المعتذر يحاول قطع الدم عنه، اهـ «سمين» ﴿عَنْ طَائِفَةٍ﴾ والطائفة: الجماعة من الناس، والقطعة من الشيء، يقال: ذهب طائفة من الليل، ومن العمر، وأعطاه طائفةً من ماله.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَفَقِّهِينَ﴾ يقال: وعده في الخير والشر، والاختلاف إنما هو بالمصدر، فمصدر الأول: وعد، ومصدر الثاني: وعيد فاستعمل وعد في الشر، كما هنا، وفي الخير، فيما سيأتي في قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ إلخ وفي «المصباح» وعده وعداً يستعمل في الخير والشر، ويعدى بنفسه وبالباء، فيقال: وعده الخير وبالحير، وشرأ وبالشر، وإذا أسقطوا لفظ الخير والشر.. قالوا في الخير: وعده وعداً، وعدة، وفي الشر وعده وعيداً، فالمصدر فارق، وأوعده خيراً وشرأ بالألف أيضاً، وقد أدخلوا الباء مع الألف في الشر خاصة، يقال: أوعده بالسجن اهـ.

﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾؛ أي: متشابهون فيه وصفاً وعملاً، كما تقول: أنت مني وأنا منك، أي: أمرنا واحد، لا افتراق بيننا ﴿بِالْمُنْكَرِ﴾ وهو إما شرعي، وهو ما يستقبحه الشرع وينكره، وإما فطري، وهو ما تستنكره العقول الراجحة، والفطر السليمة، لمنافاته للفضائل، والمنافع الفردية، والمصالح العامة، وضده المعروف في كل ذلك ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ وقبض الأيدي يراد به الكف عن البذل، وضده بسط اليد ﴿تَسُوا اللَّهَ﴾؛ أي: تركوا أوامره حتى صارت عندهم بمنزلة المنسي ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾؛ أي: فجازاهم على نسيانهم بحرمانهم من الثواب على ذلك في الآخرة ﴿هُمْ الْفَاسِقُونَ﴾؛ أي: الخارجون عن الطاعة المنسلخون عن فضائل الإيمان ﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ واللعن الطرد والإبعاد من الرحمة، والإهانة والمذلة ﴿عَذَابٌ مُّقيمٌ﴾ والمقيم الثابت الذي لا يتحول ﴿يُخَلِّقُهُمْ﴾؛ أي: بنصيهم من ملاذ الدنيا، واشتقاقه من الخلق، بمعنى التقدير: فإنه ما قدر لصاحبه، كما في «البيضاوي».

﴿وَحُضِنْتُمْ﴾؛ أي: دخلتم في الباطل وتلبستم به ﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ يقال: حبط العمل إذا فسد، وذهبت فائدته ﴿هُمْ الْخَسِرُونَ﴾: من الخسارة والخسارة في التجارة تقابل الربح فيها ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾؛ أي: المنقلبات التي جعل الله عاليها سافلها، جمع مؤتفكة، من الاتفك، وهو الانقلاب، بجعل أعلى الشيء أسفله بالخسف، وهي قرى قوم لوط، يقال: أفكته إذا قلبه، وبابه ضرب وفي «السمين» والمؤتفكات؛ أي: المنقلبات، يقال: أفكته فأتفك؛ أي: قلبته فانقلب والمادة تدل على التحول والصرف ومنه ﴿يُؤَفِّكُ عَنْهُ مَنَ أُولَٰئِكَ﴾؛ أي: يصرف اهـ.

﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً﴾؛ أي: منازل يطيب العيش فيها، جمع مسكن، وهو من أوزان منتهى الجموع؛ لأنه على زنة مفاعل كمساجد.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ لما فيه من إطلاق اسم الجزء

على الكل، للمبالغة في استماعه، كأنه عين آلة الاستماع، وفي «المصباح» أنه مجاز مرسل، كما يراد بالعين الرجل إذا كان ربيبة؛ أي: طليعة وجاسوساً؛ لأن العين هي المقصودة منه، فصارت كأنها الشخص كله.

ومنها: إبراز اسم الرسول في قوله: ﴿يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ حيث لم يأت به ضميراً ولم يقل: يؤذونه تعظيماً لشأنه عليه السلام، وجمعاً له في الآية بين الرتبتين العظيمتين، النبوة والرسالة، وفيه أيضاً إضافة إليه زيادةً في تشریفه.

ومنها: الاستفهام التوبيخي في قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُكَادِرُ اللَّهَ﴾.

ومنها: الإشارة بالبعيد عن القريب، في قوله: ﴿ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ للإيدان ببعده درجته في الهول والفظاعة.

ومنها: الكناية في قوله: ﴿وَيَقْضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾؛ لأن قبض الأيدي كناية عن الشح والبخل، كما أن بسطها كناية عن الكرم والجود.

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ﴾، لأنه مجاز عن الترك، ففيه إطلاق الملزوم وإرادة اللازم.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾؛ لأن فيه التفاتاً عن الغيبة في قوله: المنافقون إلى الخطاب لزيادة التقرير والتوبيخ.

ومنها: الإطناب في قوله: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ...﴾ الآية، والغرض منه: الذم والتوبيخ لاشتغالهم بالمتاع الخسيس عن الشيء النفيس.

ومنها: الالتفات في قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِي﴾ فهو رجوع إلى الغيبة عن الخطاب، ففيه التفات وفيه أيضاً الاستفهام التقريري، حملاً لهم على الإقرار بما بعد النافي.

ومنها: تقديم المفعول في قوله: ﴿وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ لمجرد الاهتمام به، مع مراعاة الفاصلة، من غير قصد إلى قصر المظلومية عليهم، كما ذكره أبو السعود.

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾
تسجيلاً عليهم بأنهم يستحقون جهنم باسم النفاق، وفي قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إشعاراً بأنهم يستحقون ذلك الجزاء بصفة الإيمان، وزيادة في التقرير.
ومنها: التنكير في قوله: ﴿وَرِضْوَنٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ دلالة على التحقير والتقليل.
ومنها: جمع المؤكدات في قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾.
ومنها: التشبيه في قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾.
ومنها: التكرار في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾.
ومنها: الجناس المغاير في قوله: ﴿وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.
ومنها: الحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

* * *

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُشَسِّ الْمَصِيدُ ﴿٧٧﴾ يَحْلِبُونَ بِاللهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ لَا يَتْلُونَ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٨﴾ وَمَنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِنْ فَضْلِهِ لَتَصَدَّقَنَّ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمُ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٨٠﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِقَافًا فِي قُلُوبِهِمْ إِنْ يَوْمَ يُلْقَوْنَ إِلَى اللَّهِ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿٨١﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٨٢﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٨٣﴾ اسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٤﴾ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨٥﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٦﴾ فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَيْنَا فَنَلْفِتْهُمْ فَنَنْتَفِخْ فِيهِمْ فَنَسْتَدْرِجُهُمْ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ نَخْرُجُوا مَعَكُمْ أَبَدًا وَلَنْ نُلْقِيَنَّكُمْ مَعَكُمْ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿٨٧﴾﴾

المناسبة

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما وصف^(١) المؤمنين بشريف الصفات، ووعدهم بأجل الثواب، وأرفع الدرجات.. أعاد الكرة إلى تهديد المنافقين، وإنذارهم بالجهاد، كالكفار المجاهدين بكفرهم، إذا هم استرسلوا في إظهار ما ينافي الإسلام، من الأقوال والأفعال، كالقول الذي قالوه وأنكروه بعد أن أظهره

(١) المراغي.

الله عليه، وكذبهم في إنكارهم.

وجهادهم أن لا يعاملوا معاملة المؤمنين الصادقين، فيقابلون بالغلظة والتجهم لا بالطلاقة والبشر، إلى نحو ذلك مما سيذكر.

وقال أبو حيان^(١): لَمَّا ذَكَرَ اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَعِيدَ غَيْرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَكَانَتِ السُّورَةُ قَدْ نَزَلَتْ فِي الْمُنَافِقِينَ.. بَدَأَ بِهِمْ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ وَلَمَّا ذَكَرَ أَمْرَ الْجِهَادِ، وَكَانَ الْكُفَّارُ غَيْرَ الْمُنَافِقِينَ أَشَدَّ شَكِيمَةً، وَأَقْوَى أَسْبَاباً فِي الْقِتَالِ، وَأَنْكَاءَ بِتَصْدِيهِمْ لِلْقِتَالِ، قَالَ: ﴿جَهْدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ فَبَدَأَ بِهِمْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ هَذِهِ الْآيَاتُ بَيَانُ لِحَالِ طَائِفَةٍ أُخْرَى مِنَ الْمُنَافِقِينَ، أَغْنَاهُمْ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ فَقْرِ وَإِمْلَاقٍ، وَقَدْ كَانُوا يَلْجِئُونَ إِلَى اللَّهِ وَقَتَ الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ، فَيَدْعُونَهُ وَيَعَاهِدُونَهُ عَلَى الشُّكْرِ لَهُ، وَالطَّاعَةِ لَشُرْعِهِ، إِذَا هُوَ كَشَفَ ضَرَّهُمْ وَأَغْنَاهُمْ بَعْدَ فَقْرِهِمْ، فَلَمَّا اسْتَجَابَ دَعَاءَهُمْ.. نَكَصُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ، وَكَفَرُوا النِّعْمَةَ، وَهَضَمُوا حَقُوقَ الْخَلْقِ، وَمِثْلَ هَؤُلَاءِ يَوْجِدُونَ فِي كُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآية لما قبلها^(٢): أَنْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ بَخْلَ الْمُنَافِقِينَ، وَشَحْهَمَ بِأَمْوَالِهِمْ حَتَّى بَعْدَ أَنْ عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَى الصَّدَقَةِ إِذَا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ.. أَرْدَفَ ذَلِكَ بِبَيَانِ أَنَّهُمْ لَمْ يَقْتَصِرُوا فِي جُرْمِهِمْ عَلَى هَذَا الْحَدِّ، بَلْ جَاوَزُوا ذَلِكَ إِلَى لَمَزِ الْمُؤْمِنِينَ، وَذَمِّهِمْ فِي صَدَقَاتِهِمْ غَنِيَهُمْ وَفَقِيرَهُمْ، وَأَنَّهُمْ لِهَذَا قَدْ وَصَلُوا إِلَى حَدٍّ لَمْ يَعُدْ لَهُمْ فِيهِ أَدْنَى حِظٍّ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَا أَدْنَى نَفْعٍ مِنْ اسْتِغْفَارِ الرَّسُولِ، وَدَعَائِهِ لَهُمْ، لِرُسُوخِهِمْ فِي الْكُفْرِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعَدَمِ الرَّجَاءِ فِي إِيْمَانِهِمْ.

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أَنْ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ بَعْضَ سُوءَاتِ الْمُنَافِقِينَ مِنْ اعْتِزَالِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ عَنِ الْخُرُوجِ مَعَهُمْ لِلْقِتَالِ، وَلَمَزَهُمْ فِي قِسْمَةِ الصَّدَقَاتِ، وَفِي

(٢) المراغي.

(١) البحر المحيط.

إعطائهم.. عاد إلى الكلام في ذكر حال الذين تخلفوا عن القتال في غزوة تبوك وظلوا في المدينة، وبيان ما يجب من معاملة هؤلاء بعد الرجوع إليها، وقد نزل ذلك أثناء السفر.

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية، سبب نزول هذه الآية: ما أخرجه^(١) ابن أبي حاتم، عن ابن عباس قال: كان الجلاس بن سويد بن الصامت ممن تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، وقال: لئن كان هذا الرجل صادقاً.. لنحن شر من الحمير، فرفع عمير بن سعيد ذلك إلى رسول الله ﷺ، فحلف بالله ما قلت، فأنزل الله ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية، فزعموا أنه تاب وحسنت توبته.

ثم أخرج عن كعب بن مالك نحوه، وأخرج أيضاً عن أنس بن مالك، قال: سمع زيد بن أرقم رجلاً من المنافقين، يقول والنبي ﷺ، يخطب: إن كان هذا صادقاً.. لنحن شر من الحمير، فرفع ذلك إلى النبي ﷺ، فجدد القائل: فأنزل الله ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير، عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ، جالساً في ظل شجرة، فقال: «إنه سيأتيكم إنسان ينظر بعيني شيطان»، فطلع رجل أزرق، فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: «علام تشتمني أنت وأصحابك»، فانطلق الرجل: فجاء بأصحابه، فحلفوا بالله ما قالوا حتى تجاوز عنهم، فأنزل الله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية، وأخرج^(٢) قتادة، قال: إن رجلين اقتتلا أحدهما من جهينة، والآخر من غفار، وكانت جهينة حلفاء الأنصار، وظهر الغفاري على الجهيني، فقال عبد الله بن أبي لأوس: انصروا أخاكم، فوالله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل: سَمْنٌ كلبك يأكلك، لئن رجعنا إلى المدينة.. ليخرجن الأعرز منها الأذل، فسعى رجل من المسلمين إلى رسول الله ﷺ، فأرسل إليه، فسأله، فجعل يحلف بالله

(٢) لباب النقول.

(١) لباب النقول.

ما قال، فأنزل الله: ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا...﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْوَا يَمَّا لَرَّ يَنَالُوا...﴾ سبب نزولها: ما أخرجه الطبراني، عن ابن عباس، قال: هم رجل، يقال له: الأسود، بقتل النبي ﷺ، فنزلت: ﴿وَهُمْوَا يَمَّا لَرَّ يَنَالُوا...﴾.

وأخرج ابن جرير، وأبو الشيخ عن عكرمة، أن مولى بني عدي بن كعب، قتل رجلاً من الأنصار، ف قضى النبي ﷺ، بالدية اثني عشر ألفاً، وفيه نزلت: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال: بأخذهم الدية.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ...﴾ الآية، أخرج^(١) الطبراني وابن مردويه وابن أبي حاتم والبيهقي في «الدلائل»، بسند ضعيف، عن أبي أمامة، أن ثعلبة بن حاطب قال: يا رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالاً، قال: «ويحك يا ثعلبة! قليل تؤدي شكره، خير من كثير لا تطيقه» قال: والله لئن آتاني الله مالاً.. لأوتين كل ذي حق حقه، فدعا له، فاتخذ غنماً فنمت حتى ضاقت عليه أزقة المدينة، فتنحى بها، وكان يشهد الصلاة ثم يخرج إليها، ثم نمت حتى تعذرت عليه مراعي المدينة، فتنحى بها، فكان يشهد الجمعة ثم يخرج إليها، ثم نمت فتنحى بها فترك الجمعة والجماعات، ثم أنزل الله على رسوله ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ فاستعمل على الصدقات رجلين، وكتب لهما كتاباً فاتيا ثعلبة، فأقرأه كتاب رسول الله ﷺ، فقال: انطلقا إلى الناس، فإذا فرغتم.. فمروا بي، ففعلا، فقال: ما هذه إلا أخت الجزية، فانطلقا فأنزل الله عز وجل ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ إلى قوله: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ الحديث بطوله.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه الشيخان، عن أبي مسعود، قال: لما نزلت آية الصدقة.. كنا نحامل على ظهورنا، فجاء رجل فتصدق بشيء كثير، فقالوا: مرأ، وجاء آخر فتصدق بصاع، فقالوا: إن الله لغني عن صاع هذا، فنزل: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ...﴾

(١) لباب النقول.

الآية وورد نحو هذا من حديث أبي هريرة، وأبي عقيل، وأبي سعيد الخدري، وابن عباس، وعميرة بنت فهد بن رافع، أخرجها كلها ابن مردويه.

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرج ابن جرير، عن ابن عباس، قال: أمر رسول الله ﷺ الناس أن ينبعثوا معه، وذلك في الصيف، فقال رجل: يا رسول الله الحر شديد، ولا نستطيع الخروج، فلا تنفروا في الحر، فأنزل الله ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا...﴾ الآية.

وأخرج عن محمد بن كعب القرظي. قال: خرج رسول الله ﷺ في حر شديد إلى تبوك، فقال رجل من بني سلمة: لا تنفروا في الحر، فأنزل الله ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا...﴾ الآية.

التفسير وأوجه القراءة

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ الكريم محمد ﷺ، ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾؛ أي: جاهد المجاهرين بالكفر، بالسيف والسنان ﴿و﴾ جاهد ﴿المنافقين﴾؛ أي: الساترين كفرهم بإظهار الإسلام بالحجة واللسان، لا بالسيف، لنطقهم بكلمتي الشهادة ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾؛ أي: واشدد على كلا الفريقين بالفعل والقول، ولا ترأف عليهم والغلظ: نقيض الرأفة، وهو شدة القلب، وخشونة الجانب، قيل: وهذه الآية نسخت كل شيء من العفو والصلح والصفح المذكور في القرآن.

والأمر للنبي ﷺ بهذا الجهاد أمرٌ لأتمته من بعده، وجهاد الكفار يكون بمقاتلتهم حتى يسلموا، وجهاد المنافقين يكون بإقامة الحجة عليهم حتى يخرجوا عن النفاق، ويؤمنوا بالله تعالى.

والمعنى: يا أيها النبي ابذل جهدك في مقاومة هاتين الطائفتين، اللتين تبعشان بين ظهرانيك، بمثل ما يبذلان من جهد في عداوتك، وعاملهما بالغلظة والشدة، التي توافق سوء حالهما.

وقد اتفق الأئمة على أن المنافقين يعاملون بأحكام الشريعة كالمسلمين الصادقين، فلا يقاتلون إلا إذا ارتدوا، أو بغوا على جماعة المسلمين بالقوة، أو

امتنعوا من إقامة شعائر الإسلام وأركانه، وعن ابن عباس: جهاد الكفار بالسيف، وجهاد المنافقين باللسان؛ أي: بالحجة والبرهان.

وكان كفار اليهود يؤذون النبي ﷺ حتى بتحريف السلام عليه، بقولهم: السام عليكم، والسلام: الموت، فيقول: «وعليكم» ثم تكرر نقضهم للعهد حتى كان من أمرهم ما تقدم ذكره وكان يعامل المنافقين باللطف واللين بناء على حكم الإسلام الظاهر، فجرأهم هذا على أذاه ﷺ، بنحو قولهم: ﴿هُوَ أَذُنٌ﴾ فأمره الله تعالى في هذه الآية بالغلظة على الفريقين، في جهاده التأديبي لهم، لأن أمثالهم لا علاج له إلا هذا.

وهو جهاد فيه مشقة عظيمة، لأنه موقف وسط بين رحمته ولينه للمؤمنين المخلصين، وشدته في قتاله لأعدائه المحاربين، يجب فيه إقامة العدل، واجتناب الظلم، وأثر عن عمر أنه قال: أذلهم، ولا تظلموهم، وفي هذه الغلظة تربية للمنافقين، وعقوبة لهم، يرجى أن تكون سبباً في هداية من لم يطبع الكفر على قلبه، ولم تحط به خطايا نفاقه، فتقطيب وجهه ﷺ في وجوههم تحقيرٌ لهم، يتبعه فيه المؤمنون، ومن ير أنه محقرٌ بين قومه وأبناء جنسه من الرئيس وغيره... يضق صدره، ويحاسب نفسه، ويشب إلى رشد، ويتب إلى ربه، وهذه السياسة الحكيمة كانت سبب توبة أكثر المنافقين، وإسلام ألوف الألوف من الكافرين، ﴿وَمَا أَوْهَنُ جَهَنَّمَ﴾؛ أي: ومسكنهم ومنزلهم في الآخرة نار جهنم؛ أي: لا مأوى لهم يلجؤون إليه، إلا دار العذاب، التي لا يموت من أوى إليها، ولا يحيا حياة طيبة ﴿وَلَيْسَ الْبَصِيرُ﴾؛ أي وقبح المرجع لهم هي ﴿إِنَّهَا سَاءَتْ مُسَقَّرًا وَمُقَامًا﴾ وهذه الجملة مستأنفة لبيان عاقبة أمرهم.

والخلاصة: أنهم قد اجتمع لهم عذابان الدنيا بالجهاد والغلظة، وعذاب الآخرة، بأن تكون جهنم مأواهم.

ثم ذكر سبحانه، الجرائم الموجبة لجهادهم كالكفار، وهي أنهم أظهروا الكفر بالقول، وهموا بشر ما يغرى به من الفعل، وهو الفتك برسول الله ﷺ، وقد أظهره الله عليه، وأنباء بأنهم سينكرونه إذا سألهم، ويحلفون على إنكارهم

ليصدقهم كدأبهم من قبل، فقد كانوا يحلفون للمؤمنين ليرضوهم، كما قال تعالى: ﴿أَتَخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ ويخوضون في آيات الله وفي رسوله، استهزاءً خرجوا به من الإيمان الذي يدعونه إلى الكفر الذي يكتُمونه، فقال: ﴿يَخْلُفُونَ بِاللَّهِ﴾؛ أي: يحلف ويقسم لك، يا محمد، هؤلاء المنافقون باسم الله تعالى على أنهم ﴿مَا قَالُوا﴾ تلك الكلمة التي نسبت إليهم، والله يكذبهم، ويثبت أنهم قد قالوا كلمة الكفر، التي رويت عنهم، حيث قال: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾؛ أي: وعزني وجلالي، لقد قالوا كلمة الكفر، التي نسبت إليهم بتوافقهم على شتم النبي ﷺ، وطعنهم على دينه ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾؛ أي: أظهروا الكفر وجأهروا بالحرب بتلك الكلمة بعد أن أظهروا الإسلام، وإن كانوا كفاراً في الباطن.

والمعنى: أنهم فعلوا ما يوجب كفرهم، على تقدير صحة إسلامهم ﴿وَهَكُوتُوا﴾؛ أي: قصدوا ﴿يَمَّا لَمْ يَتَأَلَّوْا﴾؛ أي بما لم يصيبوا، ولم يقدروا على تحصيله، قيل: هو همهم بقتل رسول الله ﷺ، ليلة العقبة في غزوة تبوك، كما قاله ابن كثير، وقيل: هموا بعقد التاج على رأس عبد الله بن أبي، وقيل غير ذلك.

ولم يذكر القرآن تلك الكلمة التي قالوها؛ لأنه لا ينبغي ذكرها، ولئلا يتبعد بتلاوتها، وأصح ما قيل فيها: ما رواه ابن جرير والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه، عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ جالساً في ظل شجرة، فقال: «إنه سيأتيكم إنسان ينظر إليكم بعيني شيطان، فإذا جاء.. فلا تكلموا» فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدعاه رسول الله ﷺ، فقال: «علام تشمني أنت وأصحابك؟» إلى آخر ما سبق في أسباب النزول، وأما همهم بما لم ينالوا فهو اغتيال رسول الله ﷺ في العقبة عند منصرفه من تبوك.

روي: أن^(١) المنافقين هموا بقتله ﷺ عند رجوعه من تبوك، وهم خمسة عشر رجلاً، قد اتفقوا على أن يدفعوه ﷺ عن راحلته ليقع في الوادي فيموت،

(١) المراح.

فأخبره الله تعالى بما دبروه، فلما وصل إلى العقبة التي بين تبوك والمدينة.. نادى مناديه بأمره، أن رسول الله ﷺ يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره، واسلكوا يا معشر الجيش بطن الوادي، فإنه أسهل لكم وأوسع، فسلك الناس بطن الوادي وسلك النبي ﷺ العقبة، وكان ذلك في ليلة مظلمة، فجاء المنافقون وتلثموا وسلكوا العقبة، وكان النبي ﷺ، قد أمر عمار بن ياسر أن يأخذ بزمام ناقته ويقودها، وأمر حذيفة أن يسوقها من خلفها، فبينما النبي ﷺ يسير في العقبة.. إذ زحمة المنافقون، فنفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه، فصرخ بهم، فولوا مدبرين وعلموا أنه اطلع على مكربهم، فانهطوا من العقبة مسرعين إلى بطن الوادي، واختلطوا بالناس، فصار حذيفة يضرب الناقة، فقال له النبي ﷺ: «هل عرفت أحد منهم؟» قال: لا فإنهم كانوا متلثمين، والليل مظلمة، قال: «هل علمت مرادهم؟»، قال: لا، قال النبي ﷺ: «إنهم مكروا، وأرادوا أن يسيروا معي في العقبة، فيزحموني عنها، وإن الله أخبرني بهم وبمكربهم» فلما أصبح.. جمعهم، وأخبرهم بما مكروا به، فحلفوا بالله ما قالوا بتكذيب النبي ﷺ ونسبته إلى التصنع في ادعاء الرسالة، ولا أرادوا فتكه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قالوا: أولا تأمرنا بهم يا رسول الله، إذا فنضرب أعناقهم؟ قال: «أكره أن يتحدث الناس ويقولوا: إن محمداً قد وضع يده في أصحابه» فسامهم لهما، وقال: «اكتماهم».

والصحيح^(١) في عددهم: ما رواه مسلم أن رسول الله ﷺ قال: «في أمتي اثنا عشر منافقاً، لا يدخلون الجنة، ولا يجدون ريحها، حتى يلج الجمل في سم الخياط. ثمانية منهم تكفيكهم الديبيلة - خراج ودمل كبير يظهر في الجوف، يقتل صاحبه كثيراً - سراج من النار يظهر في أكتافهم، حتى ينجم من صدورهم؛ أي: كأنه سراج من النار.

(١) المراغي.

﴿وَمَا فَخَّمُوا﴾؛ أي: وما أنكر هؤلاء المنافقون، وما كرهوا من أمر الإسلام وبعثة الرسول ﷺ فيهم شيئاً يقتضي الكراهة، والهم بالانتقام ﴿إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ أي: إلا إغناء الله تعالى إياهم ورسوله ﷺ من فضله بالغانائم، التي هي عندهم أحب الأشياء لديهم في هذه الحياة، وكانوا كسائر الأنصار فقراء، فأغناهم الله تعالى ببعثة الرسول ونصره، وبما آتاه من الغنائم، كما وعده، ومن ثم قال ﷺ للأنصار: «كنتم عالةً فأغناكم الله بي».

فإن^(١) هؤلاء المنافقين، كانوا قبل قدوم النبي ﷺ المدينة في ضنك من العيش، لا يركبون الخيل، ولا يحرزون الغنيمة، وبعد قدومه ﷺ أخذوا الغنائم، وفازوا بالأموال، ووجدوا الدولة. وقتل للجلالاس مولى، فأمر له رسول الله ﷺ بديته اثني عشر ألفاً، فاستغنى وذلك يوجب عليهم أن يكونوا محبين له ﷺ، مجتهدين في بذل النفس والمال لأجله، فعملوا بضد الواجب، فوضعوا موضع شكره ﷺ أن كرهوه وعابوه.

﴿فَإِنْ يَتَوَلَّوْا﴾ من النفاق، وما يصدر عنه من مساوي الأقوال والأفعال، كما وقع للجلالاس بن سويد، فإنه تاب وحسنت توبته ﴿يَكْ خَيْرًا لَّكُمْ﴾؛ أي: يكن ذلك المتاب خيراً لهم في الدنيا والآخرة، أما في^(٢) الدنيا فبما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه، والصبر على بلائه، والعمل لما فيه السعادة في الآخرة ومعاشرة الرسول ﷺ، ومشاهدة فضائله، وأخوة المؤمنين، بعضهم لبعض، وما فيها من الود والوفاء الكامل، والإيثار على النفس إلى نحو ذلك.

وأما في الآخرة: فبما علمت مما وعد الله به المؤمنين، من الجنات التي تجري من تحتها الأنهار، والمساكن الطيبة.

﴿وَإِنْ يَتَوَلَّوْا﴾؛ أي: يعرضوا عن التوبة ﴿يَعْلَمَهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا﴾ بقتلهم وسبي أولادهم وأزواجهم، واغتنام أموالهم؛ لأنه لما ظهر كفرهم بين الناس.. صاروا مثل أهل الحرب. فيحل قتالهم ﴿و﴾ في ﴿الْآخِرَةِ﴾ بالنار.

(١) المراح.

(٢) المراغي.

وغيرها، من أفانين العقاب.

والمعنى^(١): وإن أعرضوا عما دعوا إليه من التوبة، وأصروا على النفاق، وما ينشأ منه من المساوي الخلقية والنفسية.. يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا، بما يلزم قلوبهم من الخوف والهلع، كما قاله سبحانه: ﴿لَوْ يَخْتَرُونَ مَلَجًا أَوْ مَغْرَبًا أَوْ مُدْخَلًا لَوْلَا إِلَهِهِمْ يَخْتَرُونَ ۝٥٧﴾ وقال: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ فهم في جزع دائم، وهم ملازم.

وأما في الآخرة: فحسبك ما تقدم من وعيدهم بتلك النار، التي تطلع على الأئدة ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ مع سعتها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها ﴿مِنْ وَلِيِّ﴾؛ أي: من حافظ يحفظهم من عذاب الدنيا ﴿وَلَا قَصِيرٍ﴾ ينقذهم من عذاب الآخرة.

أي: وما لهم في الأرض كلها من يتولى أمورهم، ولا من ينصرهم ويدافع عنهم، إذ من خذله الله فلا يقدر أحد أن يجيره، أما في الدنيا: فقد أغلقت في وجوهم الأبواب، فقد خص الله ولاية الأخوة والمودة والنصر بالمؤمنين والمؤمنات، دون المنافقين والمنافقات، وقد قضى الإسلام على جوار الجاهلية، وعلى أحلافهم من أهل الكتاب في الحجاز بالقتل والجلاء، وأما في الآخرة: فقد تظاهرت النصوص، على أنه لا ولي ولا ظهير للكفار والمنافقين ﴿وَمِنْهُمْ﴾؛ أي: ومن المنافقين ﴿مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ﴾؛ أي: من أعطى الله سبحانه وتعالى عهده وميثاقه، بقوله: والله ﴿لَئِنْ آتَيْنَاكَ﴾ الله سبحانه وتعالى، وأعطانا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ وجوده وكرمه وعطائه مالاً وثروة، وأغنانا عن غيرنا ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾؛ أي: لنشكرن له نعمته بالصدقة منها، ﴿وَلَنَكُونَنَّ مِنْ﴾ جملة ﴿الصَّالِحِينَ﴾ من المؤمنين، القائمين بواجبات الدين، التاركين لمحرماته، والصالح ضد المفسد، والمفسد هو الذي بخل بما يلزمه في حكم الشرع؛ أي: ولنعملن عمل أهل الصلاح بأموالنا من صلة الرحم به، والإنفاق في سبيل الله، كإعداد العدة للجهاد، وبذل المستطاع لخير الأمة وصلاحتها، بما يرقى بها في مختلف شؤونها، وقرأ الأعمش شاذاً:

(١) المراغي.

﴿لنصدقن ولنكونن﴾ بالنون الخفيفة، واللام الأولى؛ أعني قوله: ﴿لَيْتَ أَكُنَّا﴾ لام القسم. كما أشرنا إليه في الحل، واللام الثانية؛ أعني قوله: ﴿لنصدقن﴾، لام الجواب للقسم ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ﴾؛ أي: فلما رزقهم الله سبحانه وتعالى، وأعطاهم ما طلبوا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ وعطائه ﴿بِحُلُولِهِ﴾ أي: بما آتاهم وأمسكوه عن الإنفاق في سبيل الله، فلم يتصدقوا منه بشيء، كما حلفوا به ﴿وَتَوَلَّوْا﴾؛ أي: وأعرضوا عن طاعة الله وإخراج صدقات ما أعطاهم الله من فضله، وإصلاح حالهم وحال أمتهم، كما عاهدوا الله عليه ﴿وَهُمْ﴾؛ أي: والحال أنهم ﴿تُعْرِضُونَ﴾ بقلوبهم عن طاعة الله تعالى في جميع الأوقات قبل أن يعطيهم الله ما أعطاهم من الرزق وبعده.

والمعنى: لم يكن ذلك التولي عارضاً طارئاً، بل تولوا بكل ما أوتوا من قوة، بحافز نفسي، ملك عليهم أمرهم، ومنعهم عن التصدق، بحيث إذا ذكروا بما يجب عليهم.. لا يذكرون، وإذا دعوا لا يستجيبون.

﴿فَأَعْقَبَهُمْ﴾ الله سبحانه وتعالى، وأورثهم بسبب البخل الذي وقع منهم، والإعراض عن الإنفاق ﴿نِفَاقًا﴾ وكفرًا كائنًا ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ متمكنًا منها، مستمرًا فيها ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ أي يلقون الله سبحانه وتعالى، ويرونه في الآخرة، وحكمة الجمع في هذه الضمائر مع أن سبب نزولها في شخص واحد: الإشارة إلى أن حكم هذه باق لكل من اتصف بهذا الوصف، من أول الزمان إلى آخره، وليس مخصوصاً بثعلبة، وهذا التفسير على أن الضمير في أعقبهم إلى الله تعالى، وقيل: إن الضمير يرجع إلى البخل، والمعنى عليه: فأعقبهم ذلك البخل بما عاهدوا الله عليه، والتولي عنه بعد العهد الموثق بأوكد الأيمان، نفاقاً كائنًا في قلوبهم متمكنًا منها، وملازمًا لها إلى يوم يلقون بخلهم؛ أي: جزاء بخلهم؛ أي: ملازمًا لها إلى يوم الحساب في الآخرة؛ لأنه لا رجاء معه في التوبة، يعني: أنه سبحانه حرّمهم التوبة إلى يوم القيامة، فيوافونه على النفاق، فيجازيهم عليه، ومعنى ﴿أَعْقَبَهُمْ﴾ أن الله سبحانه جعل النفاق المتمكن في قلوبهم إلى تلك الغاية عاقبة ما وقع منهم من البخل، ثم ذكر الله سبحانه سببين هما من أخس أوصاف

المنافقين، إخلاف الوعد، والكذب، فقال: ﴿يَمَّا أَخَلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ﴾ والباء فيه وفيما بعده للسببية؛ أي: فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم، بسبب إخلافهم وتركهم لما وعده من التصديق والصلاح ﴿وَيَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ وقرأ أبو رجاء: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ بالتشديد؛ أي: وبسبب تكذيبهم بما جاء به رسول الله ﷺ، أي: أن سنة الله في البشر قد جرت بأن العمل بما يقتضيه النفاق يمكن النفاق في القلب ويقويه، كما أن العمل بمقتضى الإيمان يزيد الإيمان قوة ورسوخاً في النفس. وهكذا جميع الأخلاق والعقائد، تقوى وترسخ بالعمل الذي يصدر منها، فهؤلاء لما كان قد رسخ في قلوبهم خلف الوعد واستمرار الكذب.. مكن ذلك النفاق في قلوبهم، بمقتضى سننه وتقديره.

أخرج ابن جرير، وابن مردويه والبيهقي، عن ابن عباس - رضي الله عنه - في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ الآية، أن رجلاً من الأنصار، يقال له: ثعلبة، أتى مجلساً، فأشهدهم، قال: لئن آتاني الله من فضله.. آتيت كل ذي حق حقه، وتصدقت، وجعلت منه للقرابة، فابتلاه الله، فأتاه من فضله، فأخلف ما وعده، فأغضب الله بما أخلفه ما وعده، فقص الله تعالى شأنه في القرآن اهـ.

وكان^(١) ثعلبة في ابتداء أمره صحيح الإسلام، لكنه صار منافقاً في آخر أمره، فصح كونه من المنافقين، اهـ شيخنا.

وفي «الشهاب» قيل: كان ثعلبة قبل ذلك ملازماً لمسجد رسول الله ﷺ حتى لقب بحمامة المسجد، ثم رآه النبي ﷺ يسرع الخروج من المسجد عقب الصلاة، فقال له رسول الله ﷺ «ما لك تفعل فعل المنافقين؟» فقال: إني افتقرت ولي ولا مرأتي ثوب واحد، أجيء به للصلاة، ثم أذهب فأنزعه لتلبسه وتصلي به، فادع الله أن يوسع في رزقي... إلى آخر ما في القصة اهـ.

قال بعض العلماء^(٢): إنما لم يقبل رسول الله ﷺ صدقة ثعلبة لأن الله

(٢) الفتوحات.

(١) الفتوحات.

سبحانه وتعالى، منعه من قبولها منه، مجازاة له على إخلافه ما عاهد الله عليه، وإهانة له على قوله: إنما هي جزية، أو أخت الجزية، فلما صدر هذا القول منه.. ردت صدقته عليه، إهانة له، وليعتبر غيره به، فلا يمتنع من بذل الصدقة عن طيب نفس بإخراجها، ويرى أنها واجبة عليه ويثاب على إخراجها ويعاقب على منعه.

وفي «الخازن»: وهذا أحد قولين في سبب نزولها، والآخر: أنه حاطب بن أبي بلتعة، قال ابن السائب: إنَّ حاطب بن أبي بلتعة، كان له مال بالشام، فأبطأ عليه، فجهد لذلك جهداً شديداً، فحلف بالله لئن آتاني الله من فضله، يعني ذلك المال.. لأصدقن منه، ولأصلن قرابتي، فلما آتاه ذلك المال.. لم يف بما عاهد الله عليه، فأنزل الله هذه الآية اهـ.

وحاصل ما في المقام: أن ظاهر الآية يدل على أن بعض المنافقين عاهد الله، لئن آتاه من فضله.. ليصدقن، وليفعلن فيه أفعال الخير والبر والصلة، فلما آتاه الله من فضله ما سأل.. لم يف بما عاهد الله عليه، بلا تعيين واحد منهم.

وقال الإمام فخر الدين الرازي: ظاهر هذه الآية يدل على أن نقض العهد، وخلف الوعد يورث النفاق فيجب على المسلم أن يبالغ في الاحتراز عنه فإذا عاهد الله في أمر.. فليجتهد في الوفاء به.

وقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ رجوع لما سبق، في قوله: المنافقون والمنافقات، لا بقيد كونهم الذين عاهدوا الله، إذ الآيات الواردة في خصوص المعاهدين قد انقضت بقوله: ﴿يَكْذِبُونَ﴾ والاستفهام فيه للتوبيخ والتقريع المضمن للإنكار.

وقرأ عليّ وأبو عبد الرحمن والحسن^(١): ﴿تَعْلَمُوا﴾ بالثاء خطاباً للمؤمنين على سبيل التقرير؛ أي: ألم يعلم المنافقون ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه وتعالى ﴿يَعْلَمُ سِرَّهُمْ﴾؛ أي: جميع ما يسرونه من النفاق ﴿وَنَجْوَاهُمْ﴾؛ أي: جميع ما يتناجون به ويتحدثونه فيما بينهم، من الطعن على النبي ﷺ وعلى أصحابه وعلى دين

(١) البحر المحيط.

الإسلام ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ سبحانه ﴿عَلَّمَ الْقُيُوبَ﴾؛ أي: ما غاب عن الخلق، فلا يخفى عليه شيء من الأشياء المغيبة، كائناً ما كان، ومن جملة ذلك ما يصدر عن المنافقين.

أي: ألم يعلم هؤلاء المنافقون الذين يعلنون غير ما يسرون به، ويتناجون فيما بينهم بالإثم والعدوان، ولَمَزَ الرسول، أن الله سبحانه وتعالى يعلم السر الكامن في أعماق نفوسهم، الذي يخصون به من يثقون به، ممن هو مشارك لهم في النفاق، وأن الله تعالى يعلم الغيوب كلها، لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، فكيف يكذبون على الله فيما يعاهدونه به، وعلى الناس فيما يحلفون عليه باسمه.

وقوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمُزُونَ﴾ محله^(١) إما الرفع على الابتداء، وخبره قوله الآتي: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ وهو أوضح الإعراب فيه، أو النصب على الذم، أو الجر، بدلاً من الضمير في سرهم ونجواهم، وقرئ: ﴿يَلْمُزُونَ﴾ بضم الميم؛ أي: أولئك المنافقون الذين يلزمون ويعيبون ﴿الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾؛ أي: يلزمون المتطوعين والمتبرعين من المؤمنين، ويعيبونهم في شأن الصدقات التي هي أظهر آيات الإيمان، ويذمونهم في أكمل فضائلهم، ويقولون: ما فعلوها لوجه الله، وإنما فعلوها رياء الناس، سخر الله منهم، فَلَمَزَهُمْ^(٢) هنا في مقدارها وصفة أدائها لا فيها نفسها، واللمز هناك؛ أي: في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمِزُكَ﴾ في قسمتها، وقد جاء في بعض الروايات:

أن النبي ﷺ حث على الصدقة، فجاء عمر بصدقة، وجاء عثمان بصدقة عظيمة، وكثير من أصحابه بصدقات، فقال المنافقون: ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء، وأما أبو عقيل: فإنما جاء بصاعه ليذكر بنفسه، فيعطى من الصدقات، والله غني عن صاعه.

وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَحْدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ معطوف^(٣) على ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾

(١) الفتوحات.

(١) الشوكاني.

(٢) المراغي.

عطف خاصر على عام، وليس معطوفاً على البيان، لإيهام أن المعطوف ليس من المؤمنين؛ أي: ويلمزون الفقراء الذين لا يجدون إلا طاقتهم، ويعيبونهم ويطعنونهم في صدقاتهم القليلة؛ أي: يعيبون الفقراء الذين تصدقوا بقليل هو مبلغ جهدهم وآخر طاقتهم. وقوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾ معطوف على الصلة؛ أعني يلمزون، فالصلة أمران: اللمز، والسخرية.

والمعنى: أن المنافقين كانوا يعيبون فقراء المؤمنين الذين كانوا يتصدقون بما فضل عن كفايتهم، فيسخرون منهم؛ أي: يستهزئون بهم؛ لحقارة ما يخرجونه في الصدقة، وعدّه من الحماقة والجنون، مع كون ذلك جهد المقل وغاية ما يقدر عليه ويتمكن منه، وخص هؤلاء بالذكر، وإن كانوا داخلين في المتطوعين؛ لأنّ مجال لمزهم عند المنافقين أوسع، والسخرية منهم أشد، وهم أهل الإجلال والإكبار، والأحق بالثناء عند المؤمنين.

وقرأ ابن هرمز وجماعة شذوذاً^(١): ﴿جَهْدَهُمْ﴾ بالفتح. والجهد بالضم: الطاقة، وبالفتح: المشقة، وقيل: هما لغتان، ومعناها واحد، وقال الشعبي: بالضم: القوت. وبالفتح: في العمل، وقيل: بالضم، شيء قليل يعاش به. وقوله: ﴿سَخَرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ خبر المبتدأ السابق، في قوله الذين يلمزون؛ أي^(٢): جازاهم على ما فعلوه من السخرية المؤمنين، بمثل ذلك، فسخر الله منهم بأن أهانهم وأذلهم وعذبهم في الدنيا بفضيحتهم وقتلهم، وهو خبر ليس بدعاء عليهم، والتعبير بذلك من باب المشاكلة.

والمعنى: أي فجازاهم الله بمثل ذنبهم، فجعلهم سخرية للمؤمنين وللناس أجمعين، بفضيحتهم في هذه السورة، ببيان مخازيهم وعيوبهم، وقيل: هو دعاء عليهم بأن يسخر الله بهم كما سخروا بالمؤمنين. ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ﴾؛ أي: وجيع في الآخرة.

ثم بيّن سبحانه عقابهم وسواهم بالكافرين، فقال: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ يا

(٢) الشوكاني.

(١) البحر المحيط.

محمد ﷺ إن شئت ﴿أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ إن شئت، وهذا كلام خرج مخرج الأمر، ومعناه: الخبر، تقديره استغفارك لهم وعدمه سواء، وتصويره بصورة الأمر للمبالغة في بيان استوائهما.

والحاصل: أن هذا الأمر تخيير له ﷺ في الاستغفار وتركه، ومعناه: إخبار باستواء الأمرين؛ أي: إن شئت فاستغفر لهم، وإن شئت فلا تستغفر لهم، فاستغفارك لهم وعدمه سواء، وقوله: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ بيان لاستحالة المغفرة لهم بعد المبالغة في الاستغفار، إثر بيان الاستواء بينه وبين عدمه، ذكره أبو السعود، ومعنى قوله: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾؛ أي: إن^(١) تدع لهؤلاء المنافقين وتسال الله أن يستر عليهم ذنوبهم بالعتو عنها وترك فضيحتهم بها، أو لا تدع لهم بالمغفرة فلن يغفر الله لهم؛ أي لن يستر الله عليهم، ولن يعفو عنهم، ولكنه يفضحهم على رؤوس الأشهاد يوم القيامة، وليس المراد من هذا أنه لو زاد على السبعين لكان ذلك مقبولا كما في سائر مفاهيم الأعداد، بل المراد بهذا المبالغة في عدم القبول، فقد كانت العرب تجري ذلك مجرى المثل في كلامها عند إرادة التكرير، والمعنى أنه لن يغفر الله لهم، وإن استغفرت لهم استغفاراً بالغاً في الكثرة غاية المبالغ، ويراد بالسبعين في مثل هذا الأسلوب: الكثرة لا العدد المعين، فالمراد أنك مهما أكثرت من الاستغفار لهم.. فلن يستجاب لك فيهم، وقد كان ﷺ يستغفر لهم رجاء أن يهديهم الله، فيتوب عليهم، ويغفر لهم، كما كان يدعو للمشركين كلما اشتد إيذاؤهم له، ويقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» رواه ابن ماجه، وقال الضحاك: ولما نزلت هذه الآية.. قال رسول الله ﷺ: «إن الله قد رخص لي، فسأزيدن على السبعين، لعل الله أن يغفر لهم»، فأنزل الله سبحانه ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾.

وقد ذهب بعض الفقهاء^(٢): إلى أن التقييد بهذا العدد المخصوص يفيد

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

قبول الزيادة عليه، ويدل على ذلك، ما روي عن النبي ﷺ، أنه قال: «لا زيدن على السبعين» وذكر بعضهم لتخصيص السبعين وجهاً، فقال: إن السبعة عدد شريف؛ لأنها عدد السموات والأرضين والبحار والأقاليم والنجوم السيارة، والأعضاء السبعة، وأيام الأسبوع، فصير كل واحد من السبعة إلى عشرة؛ لأن الحسنة بعشر أمثالها، وقيل: خصت السبعين بالذكر؛ لأنه ﷺ كبر على عمه حمزة سبعين تكبيرة، فكأنه قال: إن تستغفر لهم سبعين مرة، بإزاء تكبيراتك على حمزة ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: امتناع المغفرة لهم، ولو بعد المبالغة في الاستغفار، ليس لعدم الاعتداد باستغفارك، بل بسبب ﴿يَأْتِيهِمْ كَفْرًا بِلِئَالِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وفي «الكرخي» ﴿ذَلِكَ﴾؛ أي: اليأس من الغفران لهم، بسبب أنهم كفروا بالله ورسوله، لا ببخل منا، أو قصور فيك، بل لعدم قابليتهم، بسبب الكفر الصارف عنها. اهـ؛ أي: ذلك المذكور بسبب^(١) جحودهم وحدانية الله تعالى، وعدم إيقانهم بما وصف به تعالى نفسه، من العلم بالسر والنجوى وسائر الغيوب، وجحودهم وحيه لرسوله ﷺ وبما أوجبه من أتباعه، وجحودهم بعثه للموت، وجزاءهم على أعمالهم، لم يعف عن ذنوبهم، ولا عمّا دسّوا به أنفسهم من الآثام والمعاصي ﴿وَاللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾؛ أي: المتمردين الخارجين عن الطاعة، المتجاوزين لحدودها، والمراد^(٢) هنا: الهداية الموصلة إلى المطلوب، لا الهداية التي بمعنى الدلالة وإراءة الطريق؛ أي: أن سنة الله سبحانه قد جرت فيمن أصرّوا على فسوقهم، وتمردوا في نفاقهم، وأحاطت بهم خطاياهم، أن يفقدوا الاستعداد للتوبة والإيمان، فلا يهتدون إليهما سبيلاً.

والمعنى: والله لا يوفق للإيمان به وبرسوله من اختار الكفر والخروج عن طاعة الله، وطاعة رسوله، وهو كالدليل على الحكم السابق، فإن مغفرة الكافر بالإقلاع عن الكفر، والإرشاد إلى الحق، والمنهمك في كفره المطبوع عليه، لا ينقلع ولا يهتدي، والتنبيه على عذر الرسول في استغفاره، وهو عدم يأسه من

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

إيمانهم، ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة، والممنوع هو الاستغفار بعد العلم، لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ...﴾ الآية، ذكره البيضاوي.

ثم ذكر سبحانه نوعاً آخر من قبائح المنافقين، فقال: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾؛ أي: المخلفون من هؤلاء المنافقين، الذين تركهم رسول الله ﷺ عند خروجه إلى غزوة تبوك ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾؛ أي: بقعودهم في بيوتهم في المدينة ﴿خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ﴾؛ أي: بعد خروج رسول الله ﷺ إلى تبوك، أو مخالفين الله ورسوله، وإنما فرحوا بذلك؛ لأنهم لا يؤمنون بما في الخروج معه من أجر عظيم، لا تذكر معه راحة القعود في البيوت شيئاً، والمخلفون اسم مفعول، من خلف إذا ترك، فالمخلفون المتروكون، وهم الذين استأذنوا رسول الله ﷺ من المنافقين، فأذن لهم وخلفهم بالمدينة، أو الذين خلفهم وأقعدهم الكسل أو خلفهم الله تعالى، بتبسيطه إياهم، لما علم في ذلك من الحكمة الخفية، أو خلفهم كسلهم، أو نفاقهم، كما ذكره أبو السعود ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾؛ أي: بقعودهم، يقال قعد قعوداً ومقعداً؛ أي: جلس ﴿خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ﴾، ظرف زمان، بمعنى بعد خروج رسول الله إلى تبوك، وإليه ذهب أبو عبيدة وعيسى بن عمرو الأخفش، ويؤيد هذا قراءة ابن عباس وأبي حنيفة، وعمرو بن ميمون ﴿خلف﴾ بفتح الخاء وسكون اللام، أو مفعول لأجله، والعامل فيه إما فرح، وإما مقعد؛ أي: فرحوا لأجل مخالفتهم رسول الله ﷺ، حيث مضى هو للجهاد وتخلفوا هم عنه، أو بقعودهم لمخالفتهم له، وإليه ذهب الطبري والزجاج، ويؤيد ذلك قراءة من قرأ: ﴿خلف﴾ بضم الخاء وسكون اللام، أو منصوب على المصدرية، بفعل مقدر مدلول عليه، بقوله: ﴿مقعدهم﴾ لأنه في معنى تخلفوا؛ أي: تخلفوا خلاف رسول الله.

وقرأ ابن مسعود وابن يعمر والأعمش وابن أبي عبيدة^(١): ﴿خلف رسول الله﴾ بفتح الخاء وسكون اللام، وقرأ: ﴿خلف﴾ بضم الخاء وسكون اللام

(١) زاد المسير.

﴿وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فإن في المجاهدة إتلاف المال والنفس، سبب ذلك الشح بالأموال والأنفس، وعدم وجود باعث الإيمان وداعي الإخلاص، ووجود الصارف عن ذلك، وهو ما هم فيه من النفاق، وفيه تعريض بالمؤمنين الباذلين لأموالهم وأنفسهم في سبيل الله، لوجود الداعي معهم وانتفاء الصارف عنهم ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: قال المنافقون بعضهم لبعض أو قالوا للمؤمنين ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ تثبيطاً لهم وكسراً لنشاطهم، وتواصياً بينهم بالمخالفة لأمر الله ورسوله؛ أي: لا تخرجوا مع محمد ﷺ إلى غزوة تبوك في الحر الشديد، ثم أمر رسوله ﷺ أن يقول لهم بقوله: ﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء الذين اختاروا الراحة والعود خلافاً عن الجهاد في الحر ﴿نَارِ جَهَنَّمَ﴾ التي هي موعدهم في الآخرة ﴿أَشَدُّ حَرًّا﴾ من حر الدنيا ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾؛ أي: يعلمون أنَّ ما بهم إليها، أو أنها كيف هي ما اختاروها بإيثار الدعة على الطاعة.

والمعنى^(١): أنكم أيها المنافقون، كيف تفرون من هذا الحر اليسير، ونار جهنم التي ستدخلونها خالدين فيها أبداً أشد حراً مما فررتم منه، فإنكم إنما فررتم من حر يسير في زمن قصير، ووقعتم في حر كثير في زمن كبير، بل غير متناهٍ أبد الأبدين، ودهر الداهرين، وجواب لو، في قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ محذوف تقديره: لو كانوا يفقهون أنها كذلك.. لما فعلوا ما فعلوا.

وقرأ عبيد الله^(٢): ﴿يعلمون﴾ مكان يفقهون، وينبغي أن يحمل ذلك على معنى التفسير؛ لأنه مخالف لسواد ما أجمع المسلمون عليه.

وحاصل معنى الآية: أي^(٣) وقالوا لإخوانهم في النفاق إغراء لهم بالثبات على المنكر، وتثبيطاً لعزائم المؤمنين: لا تنفروا في الحر، قل لهم أيها الرسول، مفنداً آراءهم، ومسفهاً أحلامهم: نار جهنم التي أعدها الله لمن عصاه وعصى

(١) الشوكاني.

(٢) البحر المحيط.

(٣) المراعي.

رسوله أشد حرًا في تلك الأيام في أوائل فصل الخريف، إذ هذا الحر مما تحتمله الجسوم، ولا يلبث أن يخف ويزول، ونار جهنم حرها شديد دائم، يلفح الوجوه، وينضج الجلود، فهم لو كانوا يعقلون ذلك، ويعتبرون به.. لما خالفوا وقعدوا، ولما فرحوا بعودهم، بل لحزنوا ويكوا كما فعل المؤمنون الذين أرادوا الخروج والنفقة فعجزوا.

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا﴾؛ أي: فليضحك^(١) هؤلاء الذين تخلفوا عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فرحين بمقعدهم خلافه قليلاً في الدنيا ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ في الآخرة مكان ضحكهم في الدنيا، وهذا وإن ورد بصيغة الأمر، إلا أن معناه الإخبار.

والمعنى: إنهم وإن فرحوا وضحكوا طول أعمارهم في الدنيا، فهو قليل بالنسبة إلى بكائهم في الآخرة؛ لأن الدنيا فانية والآخرة باقية، والمنقطع الفاني بالنسبة إلى الدائم الباقي قليل، وإنما جيء^(٢) بهما على صيغة الأمر للدلالة على أن ذلك أمر محتوم، لا يكون غيره، وانتصاب ﴿جَزَاءً﴾ على المصدرية بعامل محذوف، تقديره: يجزون ذلك البكاء الكثير في الآخرة جزاء ﴿بِ﴾ سبب ﴿مَا﴾ كانوا يكسبون^(٣) في الدنيا من المعاصي؛ أي: يجزون به جزاء على ما يقولونه، ويعملونه من المعاصي. أو المعنى^(٣): إن الأجر بهم، بحسب ما تقتضيه حالهم، وتستوجبه جريمتهم، أن يضحكوا قليلاً ويبكوا كثيراً في الدنيا، لو كانوا يفقهون ما فاتهم بالتخلف من أجر، وما سيحملونه في الآخرة من وزر، وما يلاقونه في الدنيا من خزي وضرر، جزاء لهم على ما اجتروا من العصيان، وارتكبوا من الإثم والبهتان، وكما يدين الفتى يدان.

ونحو الآية قوله ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم.. لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً يظهر النفاق، وترفع الأمانة وتقبض الرحمة، ويتهم الأمين، ويؤتمن غير الأمين،

(١) الخازن.

(٢) الشوكاني.

(٣) المراغي.

أناخ بكم الشرف الجون، الفتن كأمثال الليل المظلم»، الشرف بضمتين جمع شارف، وهي الناقة الكبيرة السن، والجون السود.

ثم بين ما يجب أن يعاملوا به في الدنيا قبل الآخرة، مما يقتضي تركهم الفرح، والغبطة في دنياهم بالتمتع بأحكام الإسلام فقال: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى يا محمد، من غزوة تبوك، وردك من سفرك هذا، والفاء لتفريع ما بعدها على ما قبلها ﴿إِلَّا طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾؛ أي: إلى طائفة من المنافقين المتخلفين عنك في المدينة، وإنما قال إلى طائفة منهم؛ لأن جميع من أقام بالمدينة لم يكونوا منافقين، بل كان فيهم غيرهم من المؤمنين، الذين لهم أعذار صحيحة، وفيهم من المؤمنين من لا عذر له، ثم عفا عنهم رسول الله ﷺ، وتاب الله عليهم، كالثلاثة الذين خلفوا، وسيأتي بيان ذلك، وقيل: إنما قال: إلى طائفة؛ لأن منهم من تاب عن النفاق، وندم على التخلف.

﴿فَاسْتَدْرَكَهُمُ الْخُرُوجُ﴾ معك إلى غزوة أخرى بعد غزوة تبوك؛ أي: ليخرجوا معك في غزوة أو غيرها، مما تخرج لأجله ﴿فَقُلْ﴾ لهم يا محمد إخراجاً لهم عن ديوان الغزاة، وإبعاداً لمحلهم عن محفل صحبتك ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ في سفر من الأسفار، ولن يكون لكم أبداً شرف الصحبة بالخروج معي للجهاد في سبيل الله تعالى، ما دمت ودمتم ﴿وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ من الأعداء لا بالخروج والسفر إليهم ولا بغير ذلك، كأن يهاجم المؤمنون في عقر دارهم، كما حدث يوم وقعة الأحزاب.

وقرى^(١): ﴿معي﴾ في الموضعين بفتح الياء، وقرىء: بسكونها فيهما، ثم بين سبب النهي عن صحبتهم فقال: ﴿إِنَّكُمْ﴾ أيها المتخلفون ﴿رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ﴾ عن الغزو ﴿أَوَّلَكُمْ مَرَّةً﴾ وهي غزوة تبوك ﴿فَأَقْعُدُوا﴾ عن الجهاد ﴿مَعَ الْخَلَفَيْنِ﴾؛ أي: مع النساء والصبيان والرجال العاجزين، كالمرضى والزمنى، الذين لا يكلفون القيام بشرف الجهاد دفاعاً عن الحق، وإعلاء لكلمة الله تعالى، وجملة

(١) الشوكاني.

قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا بِأَلْفُودٍ لِلتَّلْعِيلِ؛ وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ لتفريع ما بعدها على ما قبلها.

والمعنى^(١): لن تخرجوا معي أبداً، ولن تقاتلوا عدواً؛ لأنكم رضيتم لأنفسكم بخزي العقود والتخلف أول مرة دعيتم فيها إلى الخروج، إذ طلب إليكم أن تنفروا، فلم تنفروا، وعصيتم الله ورسوله، فاقعدوا أبداً مع الذين تخلفوا عن النفر، من الأشرار المفسدين، الذين خرجوا عن سبيل المهتدين، وربما كان المراد بالمخالفين الصبيان والعجزة والنساء، كما مرَّ آنفاً.

والخالفين^(٢) جمع خالف، كأنهم خلفوا الخارجين، والمراد بهم: من تخلف عن الخروج، وقيل: المعنى: فاقعدوا مع الفاسدين من قولهم: فلان خالف أهل بيته، إذا كان فاسداً فيهم، من قولك: خلف اللبن، إذا فسد بطول المكث في السقاء، ذكر معناه الأصمعي، وقرأ^(٣) مالك بن دينار وعكرمة مع ﴿الخالفين﴾، وهو مقصورٌ من الخالفين.

وفي الآية^(٤): دليلٌ على أن الرجل إذا ظهر منه مكروه، وخداع وبدعة.. يجب الانقطاع عنه، وترك مصاحبته؛ لأن الله سبحانه وتعالى منع المنافقين من الخروج مع رسول الله ﷺ إلى الجهاد، وهو مشعر بإظهار نفاقهم، وذمهم وطردهم، وإبعادهم لما علم من مكروهم وخداعهم إذا خرجوا إلى الغزوات.

الإعراب

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُنِيتُمْ بِهِ خَيْرٌ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا﴾ حرف نداء ﴿أَيُّ﴾ منادى نكرة مقصودة، و﴿الهاء﴾ حرف تنبيه زائد، تعويضاً عما فات ﴿أَيُّ﴾ من الإضافة ﴿النَّبِيُّ﴾ صفة لـ ﴿أَيُّ﴾ وجملة

(١) المراغي.

(٢) الشوكاني.

النداء مستأنفة ﴿جَهْدِ الْكُفَّارَ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة جواب للنداء، لا محل لها من الإعراب، ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ معطوف على ﴿الْكُفَّارَ﴾ ﴿وَأَغْلَظْ﴾ فعل أمر ﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿جَهْدِ﴾ ﴿وَمَا أَوْلَيْهِمْ﴾ مبتدأ، ومضاف إليه ﴿جَهَنَّمَ﴾ خبره، والجملة مستأنفة، مسوقة لبيان مآل أمرهم بعد بيان عاجله، كما ذكره أبو السعود. ﴿وَيُبَشِّرِ الْمَصِيرَ﴾ فعل وفاعل، والجملة خبر عن المخصوص بالذم المحذوف وجوباً تقديره: وبش المصير هي.

﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَوْمًا لَّئِي يَتَأَلَّوْا﴾.

﴿يَحْلِفُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان ما صدر عنهم، من الجرائم الموجبة للأمر بجهادهم، والغلظة عليهم، كما ذكره أبو السعود ﴿مَا﴾ نافية ﴿قَالُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة في محل نصب مقول لقول محذوف، تقديره: يحلفون بقولهم: والله ما قالوا ﴿وَلَقَدْ﴾ الواو استئنافية ﴿اللام﴾ موطئة لقسم محذوف ﴿قَدْ﴾ حرف تحقيق ﴿قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة جواب القسم، لا محل لها من الإعراب، وجملة القسم المحذوف مستأنفة مسوقة لبيان حالهم. ﴿وَكَفَرُوا﴾: فعل وفاعل ﴿بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿قَالُوا﴾ ﴿وَهُمْ يَوْمًا﴾ فعل وفاعل معطوف على قالوا أيضاً ﴿يَوْمًا﴾ جار ومجرور متعلق به ﴿لَّئِي يَتَأَلَّوْا﴾ جازم وفعل وفاعل والجملة صلة لـ ﴿يَوْمًا﴾: أو صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف تقديره: بما لم ينالوه.

﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَّهُمْ﴾.

﴿وَمَا﴾ الواو: استئنافية ﴿مَا﴾ نافية ﴿نَقَمُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ﴾ ناصب وفعل ومفعول وفاعل ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوفة على لفظ الجلالة ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ متعلق به، والجملة في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لـ ﴿نَقَمُوا﴾ تقديره: وما نقموا إلا إغناء الله ورسوله

إياهم من فضله ﴿فَإِنْ﴾ : ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت حالهم المذكور، وأردت بيان عاقبة أمرهم.. فأقول لك ﴿إِنْ﴾ : حرف شرط ﴿يَتَوَبُّوا﴾ : فعل وفعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها ﴿يَكُ﴾ : فعل مضارع مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه جواباً لها، وعلامة جزمه سكون النون المحذوفة للتخفيف، واسمها ضمير مستتر فيه، يعود على التوب المفهوم مما قبله، تقديره: هو ﴿خَيْرًا﴾ : خبرها منصوب ﴿لَهُمْ﴾ : متعلق بخيراً، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل نصب، مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

﴿وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

﴿وَإِنْ﴾ ﴿الواو﴾ : عاطفة ﴿إِنْ﴾ : حرف شرط ﴿يَتَوَلَّوْا﴾ : فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ : على كونه فعل شرط لها ﴿يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ﴾ : فعل ومفعول وفاعل مجزوم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونه جواب شرط لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ : الشرطية في محل نصب معطوفة على جملة قوله: ﴿فَإِنْ يَتَوَبُّوا﴾ على كونها مقولاً لجواب إذا المقدرة ﴿عَذَابًا﴾ : منصوب على المفعولية المطلقة، أو مفعول ثانٍ ﴿أَلِيمًا﴾ : صفة له ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ : متعلق بـ ﴿عَذَابٍ﴾ : ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ : معطوف عليه ﴿وَمَا﴾ : ﴿الواو﴾ حالية ﴿مَا﴾ : نافية ﴿لَهُمْ﴾ : جار ومجرور، خبر مقدم لـ ﴿مَا﴾ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ : حال من الضمير المستكن في الخبر ﴿مِنْ وَلِيٍّ﴾ : اسم ﴿مَا﴾ مؤخر ﴿مِنْ﴾ : زائدة ﴿وَلَا نَصِيرٍ﴾ معطوف عليه، والتقدير: وما ولي ولا نصير كائناً هو لهم، حالة كونه في الأرض، وجملة ﴿مَا﴾ في محل نصب، حال من هاء ﴿يَعْذِبُهُمُ﴾ والتقدير: يعذبهم الله عذاباً أليماً، حالة كونهم عادمي ولي ونصير في الأرض.

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لِمِثِّ أَتَيْنَا مِنْ قَبْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّهُ وَلَنُكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾

﴿٧٥﴾

﴿وَمِنْهُمْ﴾ ﴿الواو﴾ : استئنافية، أو عاطفة، كما تقدم نظيرها ﴿منهم﴾ : جار

ومجرور خبر مقدم ﴿مَنْ﴾ اسم موصول في محل الرفع مبتدأ مؤخر، والجملة مستأنفة، أو معطوفة ﴿عَلَيْهِ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿مَنْ﴾ والجملة صلة الموصول، وفيه معنى القسم؛ لأنه بمعنى أقسم بالله. وقال في قسمه ﴿لَيْتَ﴾: و﴿اللام﴾ موطئة للقسم ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿ءَاتَيْنَا﴾: فعل ومفعول أول في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، والمفعول الثاني محذوف، تقديره: مالا ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾: متعلق به وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ وجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية، محذوف لدلالة جواب القسم عليه تقديره: إن آتانا من فضله، نتصدق، ونكون من الصالحين، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب، مقول لـ ﴿قَالَ﴾ المقدر، كما مر آنفاً ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ ﴿اللام﴾ موطئة للقسم، وكررت لتدل على أنَّ ما بعدها جواب القسم، لا جواب الشرط ﴿نَصَّدَّقَنَّ﴾: فعل مضارع في محل الرفع لتجرده عن الناصب والعاجز، مبني على الفتح، لاتصاله بنون التوكيد، وفاعله ضمير يعود على ﴿المنافقين﴾ والجملة جواب القسم. لا جواب الشرط، وقد اجتمع هنا قسم وشرط، فالمذكور وهو قوله: لنصدقن... إلخ، جواب القسم وجواب الشرط محذوف كما قدرناه آنفاً على حد قول ابن مالك:

وَأَحْذِفْ لَدَىٰ أَجْتِمَاعِ شَرْطَ وَقَسَمِ جَوَابَ مَا أَخْرَجْتَ فَهُوَ مُلْتَزَمٌ
وفي الكرخي قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَلَيَّ اللَّهُ﴾ فيه معنى القسم: فلذلك أجيب بقوله: ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ وحذف جواب الشرط لدلالة هذا الجواب عليه، و﴿اللام﴾: للتوطئة، ولا يمتنع الجمع بين القسم واللام الموطئة له اهـ. ﴿وَلَنَكُونَنَّ﴾: ﴿الواو﴾ عاطفة و﴿اللام﴾ موطئة للقسم ﴿نَكُونَنَّ﴾ فعل مضارع ناقص: في محل الرفع مبني على الفتح، واسمها ضمير يعود على ﴿المنافقين﴾ ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: خبرها، والجملة معطوفة على ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ على كونها جواب القسم.

﴿فَلَمَّا ءَاتَيْنَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٦).

﴿فَلَمَّا﴾ ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصح عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت قسمهم هذا، وأردت بيان عاقبته.. فأقول لك ﴿لَمَّا﴾: حرف

شرط غير جازم ﴿يَأْتَنَّهُمْ﴾ فعل ومفعول أول، وفاعله ضمير يعود على ﴿الله﴾
﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ متعلق به، والمفعول الثاني محذوف تقديره: فلما آتاهم مالا من
فضله، والجملة الفعلية فعل شرط لـ ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب ﴿يَخْلُؤْا﴾
فعل وفاعل ﴿به﴾ متعلق به، والجملة جواب ﴿لَمَّا﴾ لا محل لها من الإعراب
﴿وَتَوَلَّوْا﴾ فعل وفاعل معطوف على ﴿يَخْلُؤْا﴾ ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ مبتدأ وخبر، الجملة
في محل النصب حال من فاعل ﴿تَوَلَّوْا﴾ وجملة ﴿لَمَّا﴾ من فعل شرطها وجوابها
مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذا المقدرة مستأنفة.

﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا
يَكْذِبُونَ﴾ (٧٧).

﴿فَأَعْقَبَهُمْ﴾ ﴿الفاء﴾ حرف عطف وتفرع ﴿أَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ فعل ومفعولان،
وفاعله ضمير يعود على الله، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَخْلُؤْا﴾ ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾
جار ومجرور صفة لـ ﴿نِفَاقًا﴾. ﴿إِلَى يَوْمِ﴾ جار ومجرور، متعلق بـ ﴿أَعْقَبَهُمْ﴾ أو
صفة ثانية لـ ﴿نِفَاقًا﴾؛ أي: نفاقاً مستمراً إلى يوم يلقون ﴿يَلْقَوْنَهُ﴾ فعل وفاعل،
ومفعول: والجملة في محل الجر مضاف إليه لـ ﴿يَوْمِ﴾ ﴿بِمَا﴾ ﴿الباء﴾: حرف
جر وسبب ﴿مَا﴾ مصدرية ﴿أَخْلَفُوا اللَّهَ﴾: فعل وفاعل ومفعول أول ﴿مَا﴾ موصولة
أو موصوفة في محل النصب مفعول ثان لـ ﴿أَخْلَفُوا﴾ ﴿وَعَدُوهُ﴾ فعل وفاعل
ومفعول، صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، وجملة ﴿أَخْلَفُوا﴾ صلة ﴿مَا﴾ المصدرية ﴿مَا﴾
مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب إخلافهم الله فيما وعده
﴿وَبِمَا﴾ ﴿الواو﴾: عاطفة ﴿الباء﴾: حرف جر و﴿مَا﴾: مصدرية ﴿كَانُوا﴾ فعل
ناقص واسمه، وجملة ﴿يَكْذِبُونَ﴾: خبرها، وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة ﴿مَا﴾
المصدرية ﴿مَا﴾ مع صلتها في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: ويتكذّبهم الله
ورسوله، الجار والمجرور معطوف على الجار والمجرور في قوله: بما أخلفوا
الله.

﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ أَنْ يَقُولُوا اللَّهُ يَرْفَعُ رَنُودَهُمْ وَنَجَوَهُمُ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ (٧٨).

﴿أَلَمْ﴾ ﴿الهمزة﴾: للاستفهام التوبيخي المضمن معنى الإنكار ﴿لَمْ﴾ حرف

جزم ﴿يَقْلُؤُوا﴾: فعل وفاعل مجزوم بـ ﴿لم﴾ والجملة جملة إنشائية، لا محل لها من الإعراب ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾: ناصب واسمه ﴿يَقْلُؤُا سِرَّهُمْ﴾ فعل ومفعول به، لأنه علم بمعنى عرف ﴿وَنَجَّوْنَهُمْ﴾ معطوف عليه، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهِ﴾ وجملة يعلم في محل الرفع خبر ﴿أَنَّ﴾ وجملة ﴿أَنَّ﴾ في تأويل مصدر منصوب على المفعولية لعلم؛ لأنه بمعنى عرف تقديره: ألم يعلموا علم الله سبحانه وتعالى سرهم ونجواهم ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ ناصب واسمه، وخبره والجملة معطوفة على جملة ﴿أَنَّ﴾ الأولى، تقديره: وكون الله تعالى علام الغيوب.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ فِي الْأَصْدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَحْدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٨).

﴿الَّذِينَ﴾: مبتدأ ﴿يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾: فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حال من الضمير في المطوعين ﴿فِي الْأَصْدَقَاتِ﴾ متعلق بـ ﴿يَلْمِزُونَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ﴾ في محل النصب، معطوف على ﴿الْمُطَّوِّعِينَ﴾ ﴿لَا يَحْدُونَ﴾ فعل وفاعل صلة الموصول ﴿إِلَّا﴾ أداة استثناء مفرغ ﴿جُهْدَهُمْ﴾ مفعول به، ومضاف إليه ﴿فَيَسْخَرُونَ﴾ فعل وفاعل ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق به، والجملة معطوفة على جملة ﴿يَلْمِزُونَ﴾ على كونها صلة الموصول ﴿سَخِرَ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل ﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق به، والجملة في محل الرفع خبر المبتدأ، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَلَهُمْ﴾ خبر مقدم ﴿عَذَابٌ﴾ مبتدأ مؤخر ﴿أَلِيمٌ﴾ صفة له، والجملة الاسمية في محل الرفع، معطوفة على جملة ﴿سَخِرَ اللَّهُ﴾ على كونها خبر المبتدأ.

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (٨١).

﴿اسْتَغْفِرْ﴾ فعل أمر ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿أَوْ﴾ حرف عطف ﴿لَا﴾ ناهية ﴿تَسْتَغْفِرْ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة معطوفة على جملة ﴿اسْتَغْفِرْ﴾ ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿تَسْتَغْفِرْ﴾: فعل مضارع مجزوم

بـ ﴿إِنْ﴾ وفاعله ضمير يعود على محمد ﴿لَكُمْ﴾ متعلق به ﴿سَبْعِينَ﴾: منصوب على المصدرية؛ لأنه صفة لمصدر محذوف، تقديره: استغفاراً سبعين ﴿مَرَّةً﴾ منصوب على التمييز ﴿فَلَنْ﴾ ﴿الْفَاءُ﴾: رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿لَنْ﴾ يغفر الله ﴿فعل وفاعل، منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ ﴿لَكُمْ﴾: متعلق به، والجملة الفعلية في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية مستأنفة ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿يَأْتِيَهُمْ﴾ ﴿الْبَاءُ﴾ حرف جر وسبب ﴿أَنْ﴾ حرف نصب و﴿الهاء﴾ اسمها ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿يَاَإِلَهِ﴾ متعلق به ﴿وَرَسُولِهِ﴾: معطوف على الجلالة وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ في محل الرفع خبر ﴿أَنْ﴾ وجملة ﴿أَنْ﴾ في تأويل مصدر مجرور بالباء، تقديره: بسبب كفرهم بالله ﴿وَرَسُولِهِ﴾ الجار والمجرور خبر المبتدأ، تقديره: ذلك كائن بسبب كفرهم بالله ورسوله، والجملة الاسمية مستأنفة ﴿وَاللَّهُ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾: خبره، والجملة الاسمية مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾: متعلق به ﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ظرف بمعنى بعد، ومضاف إليه متعلق بـ ﴿مَقْعَدِهِمْ﴾ وقد تقدم لك في مبحث التفسير، ما يجري فيه، من أوجه الإعراب، استعجالاً للفائدة ﴿وَكُرِهُوا﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿فَرِحَ﴾ ﴿أَنْ يَجَاهِدُوا﴾: فعل وفاعل، منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾: متعلق به ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾: معطوف عليه ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾: متعلق به أيضاً، والجملة الفعلية في تأويل مصدر، منصوب على المفعولية، تقديره: وكرهوا مجاهدتهم في سبيل الله، بأموالهم وأنفسهم.

﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾.

﴿وَقَالُوا﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿كرهوا﴾ ﴿لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَا﴾: ناهية جازمة، ﴿تَنْفِرُوا﴾: فعل وفاعل، مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية ﴿فِي الْحَرِّ﴾: متعلق به، والجملة في محل النصب، مقول ﴿قالوا﴾

﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير، يعود على محمد، والجملة مستأنفة ﴿نَارُ جَهَنَّمَ﴾ مبتدأ ومضاف إليه ﴿أَشَدُّ﴾ خبره ﴿حَرًّا﴾ تمييز محول عن المبتدأ، منصوب باسم التفضيل، والجملة الاسمية في محل نصب، مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿لَوْ﴾ حرف شرط ﴿كَانُوا﴾ فعل ناقص، واسمه، وجملة ﴿يَفْقَهُونَ﴾ خبرها، وجملة ﴿كَانُوا﴾ فعل شرط لـ ﴿لَوْ﴾ وجوابها محذوف، تقديره: لو كانوا يفقهون شدة حرارتها.. ما تخلفوا عن رسول الله ﷺ، وجملة ﴿لَوْ﴾ الشرطية معترضة بين جمل المقول، وفي «أبي السعود» قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ اعتراضٌ تذييلي من جهة تعالى، غير داخل تحت القول بالمأمور به، مؤكِّد لمضمونه اهـ.

﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

﴿فَلْيَضْحَكُوا﴾ ﴿الفاء﴾: حرف عطف وتفرغ و﴿اللام﴾: لام الأمر، مبنية على السكون، لاتصالها بالفاء ﴿يضحكوا﴾ فعل وفاعل، مجزوم بلام الأمر ﴿قَلِيلًا﴾ منصوب على المصدرية؛ لأنه صفة لمصدر محذوف، تقديره ضحكاً قليلاً، والجملة في محل نصب، معطوفة على جملة قوله: ﴿نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ على كونها مَقُولاً لـ ﴿قُلْ﴾ ﴿وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ فعل وفاعل ومفعول مطلق، مجزوم بـ ﴿لام﴾ الأمر معطوف على ﴿فَلْيَضْحَكُوا﴾ ﴿جَزَاءً﴾: مفعول لأجله؛ أي: بسبب الأمر بقلة الضحك وكثرة البكاء، جزاؤهم بعملهم، أو منصوب على المصدرية، بفعل مقدر، تقديره: يجزون، ذلك جزاء ﴿بِمَا﴾ ﴿الباء﴾ حرف جر وسبب ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل الجر بالباء، الجار والمجرور صفة لـ ﴿جَزَاءً﴾ أو متعلق به، لتعديته به ﴿كَانُوا﴾ فعل ناقص واسمه، وجملة ﴿يَكْسِبُونَ﴾ خبره وجملة ﴿كَانَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها.

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَدْرَكَ لَاحْزُوجٍ فَعْدْلٌ لَّنْ تَمُوتُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكِنْ تَقْتُلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ﴾.

﴿فَإِنْ﴾ ﴿الفاء﴾ لتفريع ما بعدها على ما قبلها؛ أي: على ما سرد من أمرهم، كذا قالوا، أو ﴿الفاء﴾ فاء الفصيحة؛ لأنها أفصحت عن جواب شرط مقدر، تقديره: إذا عرفت حالهم المذكور فيما سبق، وأردت بيان شأنك فيهم..

فأقول لك ﴿إِنْ﴾ حرف شرط ﴿رَجَعَكَ اللَّهُ﴾ فعل ومفعول وفاعل في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ على كونه فعل شرط لها، ﴿إِلَّا طَائِفَةً﴾ متعلق به ﴿مِنْهُمْ﴾ صفة لـ ﴿طَائِفَةً﴾ ﴿فَأَسْتَدْرُوكَ﴾ الفاء: عاطفة ﴿استدركوك﴾ فعل وفاعل ومفعول، معطوف على ﴿رَجَعَكَ﴾ ﴿لِلْخُرُوجِ﴾ متعلق به ﴿فَقُلْ﴾: ﴿الفاء﴾: رابطة لجواب ﴿إِنْ﴾ الشرطية وجوباً ﴿قُلْ﴾ فعل أمر، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل الجزم بـ ﴿إِنْ﴾ الشرطية، على كونها جواباً لها، وجملة ﴿إِنْ﴾ الشرطية في محل النصب مقول لجواب إذا المقدرة، وجملة إذ المقدرة مستأنفة استئنافاً بيانياً ﴿لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾: إلى آخر الآية، مقول محكي لـ ﴿قُلْ﴾ وإن شئت قلت: ﴿لَنْ تَخْرُجُوا﴾ فعل وفاعل منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ ﴿مَعِيَ﴾ متعلق به ﴿أَبَدًا﴾ منصوب على الظرفية متعلق به - والجملة في محل النصب، مقول ﴿قُلْ﴾ ﴿وَلَنْ﴾ ﴿الواو﴾ عاطفة ﴿لَنْ تَقَاتِلُوا﴾: فعل وفاعل منصوب بـ ﴿لَنْ﴾ معطوف على ﴿لَنْ تَخْرُجُوا﴾ ﴿مَعِيَ﴾ متعلق به ﴿عَدُوًّا﴾ مفعول به ﴿إِنْ كُنْ﴾ ناصب واسمه ﴿رَضِيئَةً﴾ فعل وفاعل ﴿بِالْقُعُودِ﴾ متعلق به ﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ ظرف متعلق ﴿بِالْقُعُودِ﴾ والجملة الفعلية في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ في محل النصب مقول ﴿قُلْ﴾ مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿فَأَقْعُدُوا﴾ الفاء حرف عطف وتفریع ﴿اقعدوا﴾ فعل وفاعل ﴿مَعَ الْخُلَفَاءِ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿اقعدوا﴾ أو حال من فاعل ﴿اقعدوا﴾ والجملة في محل الرفع، معطوفة مفرعة على جملة ﴿رَضِيئَةً﴾ والله أعلم.

التصريف ومفردات اللغة

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ جاهد، من باب فاعل الرباعي فيه معنى المشاركة. يقال: جاهد يجاهد جهاداً ومجاهدة، والجهاد والمجاهدة: استفراغ الجهد والوسع في مدافعة العدو، وهو ثلاثة أضرب: مجاهدة العدو الظاهر، مجاهدة الشيطان، مجاهدة النفس والهوى، ويشير إلى هذه كلها قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾، ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وقال ﷺ: «جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم» وقال: «جاهدوا الكفار

بأيديكم وألستكم» والجهاد باللسان، إقامة الحجة والبرهان، كما مر والجهاد باليد: الجهاد بالسيف، وبكل الوسائل الحربية ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ من الغلظة، وهي الخشونة، والشدة في المعاملة، وهي ضد اللين ﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ نقم منه الشيء إذا أنكره وعابه عليه، من باب ضرب ﴿لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد، أصله لنتصدقن من باب تفعل الخماسي، فقلبت التاء صاداً، فأدغمت الصاد في الصاد، فصار لَنَصَّدَّقَنَّ بتشديد الصاد، والدال.

﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ يقال: أعقبت فلاناً ندامةً، إذا صيرت عاقبة أمره ندامة وحسرة وخسارة.

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ﴾ وفي «المصباح» لمزه لمزاً من باب ضرب إذا عابه، وقرأ بها السبعة ومن باب قتل لغة، وأصله الإشارة بالعين ونحوها، كما مر الْمُطَّوِّعِينَ بتشديد الطاء والواو، جمع المطوع بمعنى: المتبرع بغير ما وجب عليه، فأصله المتطوعين، لأنه اسم فاعل من تطوع الخماسي، فقلبت التاء طاء، وأدغمت الطاء في الطاء، فصار المطوعين بتشديد الطاء ﴿فِي الصَّدَقَاتِ﴾ جمع الصدقة، ﴿إِلَّا جُهْدُهُمْ﴾ والجهد: بالضم والفتح، الطاقة وهي: أقصى ما يستطيعه الإنسان، وقال القرطبي: الجهد الشيء اليسير الذي يعيش به المقل ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾ أي: يستهزئون منهم، احتقاراً وفي «المصباح» سخرت منه سخراً، من باب تعب، هزئت به، والسُّخْرِيُّ بالكسر اسم منه، والسُّخْرِيُّ بالضم، لغة فيه، والسخرة وزان غرفة ما سخرت من خادم أو جارية أو دابة، بلا أجر ولا ثمن، والسخري بالضم، بمعناه، وسخرته في العمل، بالثقل استعملته مجاًناً وسخر الله الإبل، ذللها وسهلها اه وفيه أيضاً هزئت به أهزأ. مهموز من باب تعب، وفي لغة من باب نفع، سخرت منه اه ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ﴾ جمع مخلف، اسم مفعول من خلف، كما مر، والفاعل الكسل؛ أي: الذين خلفهم، وأقعدهم الكسل، والفرح: الشعور بارتياح النفس وسرورها.

﴿يَمَقَعُهُمْ﴾ أي: بقعودهم. يقال: قعد قعوداً ومقعداً، إذا جلس وأقعده غيره، ذكر معناه الجوهري، ﴿خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ والخلاف والمخالفة بمعنى،

ويستعمل خلافه بمعنى بعده، يقال: جلست خلاف فلان، وخلفه؛ أي: بعده، ومنه ﴿وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ﴾؛ أي: ردك^(١) الله، خطاب للنبي ﷺ بعدم جمعهم معه في مشاهد الخير بعد ذلك، ويؤخذ من ذلك: أن أهل الفسوق والعصيان لا يرافقون ولا يشاورون.

ورجع: إما لازم، فبابه جلس، ومصدره الرجوع، وإما متعد، وبابه قطع، ومصدره الرجع، كالرد، كما في «المختار» وفي «الكرخي» ومعنى الرجع تصيير الشيء إلى المكان الذي كان فيه، يقال: رجعت رجعا كقولك رددته ردًا. اهـ.

﴿أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ وهي^(٢) المخرجة إلى غزوة تبوك، ومرة مصدر، كأنه قيل أول خرجته دعيت إليها، لأنها لم تكن أول خرجة خرجها الرسول ﷺ للغزاة، فلا بد من تقييدها، إذ الأولية تقتضي السبق، وقيل: التقدير: أول خرجته خرجها الرسول لغزوة الروم بنفسه، وقيل: أول مرة قبل الاستئذان.

﴿فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخُلَفَاءِ﴾؛ أي: أقيموا وأمرأ بالعقود الذي هو نظير الجلوس، وإنما المراد منعهم من الخروج معه، قال أبو عبيدة: الخالف، الذي خلف بعد خارج، فقعده في رحله، وهو الذي يستخلف عن القوم، وقيل: الخالفين، المخالفين، من قولهم: عبد خالف؛ أي: مخالف لمولاه، وقيل: الأخساء الأدياء، من قولهم: فلان خالفة قومه، لأخسهم وأرذلهم.

ودلت هذه الآية على توقي صحبة من يظهر منه مكرٌ وخداع وكيد، وقطع العلاقة معه، والاحتراز منه، وقال قتادة: ذكر لنا أنهم كانوا اثني عشر رجلاً.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآية أنواعاً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: تأكيد المدح بما يشبه الذم في قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ

(٢) البحر المحيط.

(١) الصاوي.

وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿﴾ كأنه قال: ليس له صفة تكره وتعاب إلا أنه ترتب على قدومه إليهم هجرته عندهم إغناء الله إياهم بعد شدة الحاجة، وهذه ليست صفة ذم، فحيث لم يست له صفة تُذم أصلاً، وهو من باب قول النابغة:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ بِهِنَّ قُلُوبٌ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ
ومن باب قول الآخر:

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا أَنَّهُمْ يَحْلُمُونَ إِنْ غَضِبُوا
وَأَنَّهُمْ سَادَةُ الْمُلُوكِ وَلَا يَضْلَحُ إِلَّا عَلَيْهِمُ الْعَرَبُ
وفي «البحر» قوله: ﴿وَمَا تَقَمُّوا﴾ الجملة كلام أجري مجرى التهكم به، كما تقول: مالي عندك ذنب، إلا أنني أحسنت إليك، فإن فعلهم يدل على أنهم كانوا لثاماً.

ومنها: اللف^(١) والنشر المرتب في قوله: ﴿فَلَمَّا آتَتْهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِمْ
وَقَوْلُوا﴾ فقوله: ﴿بَخِلُوا بِهِمْ﴾ راجع لقوله: ﴿لَتَصَدَّقَنَّ﴾ وقوله: ﴿وَقَوْلُوا﴾ راجع
لقوله: ﴿وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

ومنها: المقابلة في قوله: ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا بِكَ خَيْرًا لَمْ تَزَلْ يَتُوبُوا عَلَيْهِمُ اللَّهُ﴾
وفي قوله: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ وهي من المحسنات البديعية.

ومنها: جناس الاشتقاق بين يعلم وعلام في قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ اللَّهُ
يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ (٧٨).

ومنها: أن التنوين في قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْيَمُّ﴾ للتحويل والتفخيم.

ومنها: طباق السلب في قوله: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ﴾.

ومنها: المقابلة^(٢) المعنوية بين قوله: ﴿فَرِحَ الْمَخَلُوقُونَ﴾، وقوله: ﴿وَكَرِهُوا
أَنْ يُجَاهِدُوا﴾ لأن الفرح من ثمرات المحبة.

(٢) البحر المحيط.

(١) الفتوحات.

ومنها: الجناس المغاير في قوله: ﴿يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

ومنها: التكرار في قوله: ﴿كَيْتَ مَا كُنَّا مِنْ فَضْلِهِ﴾ وقوله: ﴿فَلَمَّا آتَانَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

ومنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: ﴿يَلْمِزُونَ﴾؛ لأن اللمز حقيقة في الإشارة بالعين ونحوها، ثم استعير للتعييب والتغيير.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ وفيه أيضا من المحسنات البديعية المشاكلة.

ومنها: الاعتراض التذييلي في قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾؛ لأنه كلام معترض من جهته تعالى، غير داخل تحت القول بالمأمور به، مؤكدا لمضمونه، كما في «أبي السعود».

ومنها: التعريض^(١) بالمؤمنين بتحملهم المشاق العظيمة، في قوله: ﴿وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾؛ أي: كرهوا أن يجاهدوا كالمؤمنين الذين بذلوا أموالهم وأنفسهم في الجهاد في سبيل الله، وآثروا ذلك على الدعة والخفض، وكره ذلك المنافقون.

ومنها: الزيادة والحذف في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) البحر المحيط.

قال الله سبحانه جلّ وعلا :

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٨٤﴾ وَلَا تَجْعَلْ أَمْوَالَهُمْ لِئَامًا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَعْذِبَ بِهِمُ يَوْمَ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٨٥﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُلِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ لَيْكِنَ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ وَجَاءَ الْمُعَذِّبُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذِنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدٌ مَّا أَجْلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُوكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُلِعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتْلُمُونَ ﴿٩٣﴾﴾ .

المناسبة

قوله تعالى : ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا...﴾ مناسبة هذه الآية لما قبلها : أن الله سبحانه وتعالى لما ^(١) أمر رسوله فيما سبق ، بإهانة المنافقين ، وإذلالهم بمنعهم من الخروج معه إلى الغزوات .. أردف ذلك بذكر إهانة أخرى لهم ، وهي منع الرسول أن يصلي على من مات منهم بعد إعلامه بحقيقة أمرهم ، وفي مقدمتهم زعيمهم الأكبر عبد الله بن أبي والاثنا عشر الذين أرادوا اغتيال الرسول ﷺ .

قوله : ﴿وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ...﴾ الآية ، مناسبة

(١) المراغي .

هذه الآية لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما بين أن المنافقين عملوا الحيل، والتمسوا المعاذير للتخلف عن رسول الله ﷺ، والقعود عن الغزو.. أردف ذلك بأن أبان أنه إذا أنزلت سورة فيها أمر بالإيمان والجهاد مع الرسول ﷺ.. استأذن أولو الثروة والقدرة منهم في التخلف عن الغزو، وقالوا لرسول الله ﷺ: دعنا نكن مع الضعفاء والزمنى العاجزين عن القتال.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى...﴾ الآية، مناسبة هذه الآيات لما قبلها: أن الله سبحانه وتعالى لما ذكر فيما سبق المعذورين، والذين كذبوا الله ورسوله، وذكر وعيدهم على سوء صنيعهم.. أردف ذلك بذكر أصناف ثلاثة، أعارها مقبولة، ثم أردف هذا بذكر شر الأعذار، وهو استئذان الأغنياء..

أسباب النزول

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَى أَبَدًا...﴾ سبب نزوله: ما روي عن ابن عمر، قال: لما توفي عبد الله بن أبي بن سلول.. جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ، فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه فأعطاه، ثم سأله أن يصلي عليه، فقام ليصلي، فقام عمر بن الخطاب، فأخذ بثوب رسول الله ﷺ، وقال: يا رسول الله، أتصلي عليه، وقد نهاك ربك، أن تصلي على المنافقين؟ قال: «إنما قد خيرني الله، فقال: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ وسأزيد على السبعين». فقال عمر: إنه منافق فصلى عليه رسول الله ﷺ، فأنزل الله: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَى أَبَدًا وَلَا قَبْلَهُ عَلَى قَرْبٍ﴾ فترك الصلاة عليهم، وروي ذلك من حديث عمر وأنس وجابر وغيرهم.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ...﴾ الآية، سبب نزولها: ما أخرجه ابن أبي حاتم عن زيد بن ثابت قال: كنت أكتب لرسول الله ﷺ، فكنت أكتب براءة، فإني لو اضع القلم على أذني، إذا أمرنا بالقتال، فجعل رسول الله ﷺ ينظر ما ينزل عليه، إذ جاءه أعمى، فقال: كيف بي يا رسول الله، وأنا أعمى؟ فنزلت ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ...﴾ الآية، وأخرج من طريق العوفي عن ابن عباس، قال:

أمر رسول الله ﷺ الناس أن ينبعثوا غازين معه، فجاءت عصاة من أصحابه، فيهم عبد الله بن معقل المزني، فقال: يا رسول الله، احملنا، فقال: «والله لا أجد ما أحملكم عليه» فتولوا ولهم بكاء، وعز عليهم أن يحبسوا عن الجهاد ولا يجدون نفقة ولا محملاً، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ الآية، وقد ذكرت أسمائهم في المبهات.

التفسير وأوجه القراءة

﴿وَلَا تُصَلِّ﴾ يا محمد بعد الآن؛ أي: بعد عبد الله بن أبي ﴿عَلَى أَحَدٍ﴾ من هؤلاء المنافقين، الذين تلخفوا عن الخروج معك، وقوله: ﴿ثُمَّ لَا تَصَلُّ أَبَدًا﴾ صفة لأحد، وقوله: ﴿أَبَدًا﴾ ظرف لتأييد النفي، منصوب بالنهي؛ أي: لا تصل أبداً بعد اليوم على أحد مات منهم؛ لأن المقصود من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له، وهو ممنوع في حق الكفار ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾؛ أي: ولا تقف عند قبره للدفن، أو الزيارة أو الدعاء له بالثبوت، كما تقوم على قبور المؤمنين عند دفنهم، فإنه ﷺ كان إذا دفن الميت.. وقف على قبره ودعا له.

روى أبو داود والحاكم والبخاري عن عثمان رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت.. وقف عليه فقال: «استغفروا لأخيكم وسلوا له الثبوت» فإنه الآن يُسأل.

ثم بين سبب نهي عن الصلاة عليهم ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ أي: لأنهم استمروا على الكفر بالله ورسوله في السير مدة حياتهم ﴿وَمَاتُوا وَهُمْ فَنُفِثُوا﴾؛ أي: خارجون عن حظيرة الإسلام مفارقون أمر الله ونهيه، فلبسوا أهلاً للصلاة عليهم، ولا للاستغفار لهم بالقيام عند قبورهم.

فإن قلت: لم وصفهم بالفسق بعد أن وصفهم بالكفر، لأن الفسق أدنى حالاً من الكفر، فالكفر يشمل غيره، فما القائمة في وصفهم بكونهم فاسقين بعد وصفهم بالكفر؟

قلت: إن الكافر قد يكون عدلاً في دينه، بأن يؤدّي الأمانة، ولا يضر

لأحد سوءاً، وقد يكون خبيثاً في نفسه كثير الكذب والمكر والخداع، وإضمار السوء للغير، وهذا أمر مستقبح عند كل أحد، ولما كان المنافق بهذه الصفة الخبيثة... وصفهم الله تعالى بكونهم فاسقين، بعد أن وصفهم بالكفر، ولما نزلت هذه الآية... ما صلى رسول الله ﷺ على منافق، ولا قام على قبره بعدها.

روى أحمد والبخاري والترمذي وغيرهم عن ابن عباس، قال: سمعت عمر يقول: لما توفي عبد الله بن أبي... دعي رسول الله ﷺ للصلاة عليه، فقام عليه، فلما وقف... قلت: أتصلي على عدو الله، عبد الله بن أبي، القائل: كذا وكذا، والقائل: كذا وكذا؟ أعدد أيامه، ورسول الله ﷺ، يتسم، حتى إذا أكثر، قال: «يا عمر أخر عني، إني قد خيرت، قد قيل لي: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ فلو أعلم أنني إن زدت على السبعين غفر له... لزدت عليها» ثم صلى عليه، ومشى معه حتى قام على قبره، إلى أن فرغ منه، فعجبت لي ولجراتي على رسول الله ﷺ، والله ورسوله أعلم، فوالله ما كان إلا يسيراً حتى نزلت هاتان الآيتان ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مَاتَ أَبَداً وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ فما صلى رسول الله ﷺ على منافق بعد، حتى قبضه الله عز وجل.

وقد حكم كثير من العلماء^(١)، كالقاضي أبي بكر الباقلاني، وإمام الحرمين والغزالي، وغيرهم بعدم صحة هذا الحديث، لمخالفته للآية من وجوه:

١ - جعل الصلاة على ابن أبي سبياً لنزول الآية، وسياق القرآن صريح في أنها نزلت في سفر غزوة تبوك، سنة ثمان، وابن أبي مات في السنة التي بعدها.

٢ - قول عمر للنبي ﷺ: وقد نهاك ربك أن تصلي عليه، يدل على أن النهي عن هذه الصلاة سابق لموت ابن أبي، وقوله بعده، فصلى عليه رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مَاتَ أَبَداً﴾ صريح في أنه نزل بعد موته والصلاة.

(١) المراغي.

٣ - قوله إنه ﷺ قال: إن الله خيرٌ في الاستغفار لهم وعدمه، إنما يظهر التخيير لو كانت الآية كالحديث، ولم يكن فيها التصريح بأنه لن يغفر الله لهم بسبب كفرهم، فد(أو) فيها: للتسوية لا للتخيير.

وهناك^(١) روايات أخرى في الصلاة على ابن أبي من طريق ابن عمر، ومن طريق جابر، وإنما ذكرنا هذا الحديث مع ما علمت من رأى أئمة الحديث فيه وحكمهم بأنه لا يقبل، لما ذكروا من الأسباب؛ لأنه قلما يخلو تفسير من ذكره، وقل أن تجد من يشير إلى شيء مما يدل على ضعفه واضطرابه، لمخالفته لظاهر الآية، فرأينا أن نجعلك على بينة من أمره، إذا أنت قرأته.

فصل

وقد وقع في الأحاديث^(٢) التي تتضمن قصة موت عبد الله بن أبي بن سلول صورة اختلاف في الروايات، ففي حديث ابن عمر: أنه لما توفي عبد الله بن أبي.. أتى ابنه عبد الله إلى رسول الله ﷺ، فسأله أن يعطيه قميصه ليكفنه فيه، وأن يصلي عليه، فأعطاه قميصه، وصلى عليه، وفي حديث عمر بن الخطاب - من أفراد البخاري - أن رسول الله ﷺ دعا له ولم يصل عليه، وفي حديث جابر: أن النبي ﷺ أتاه بعد ما أدخل في حفرته، فأمر به فأخرج فوضعه على ركبته، ونفث عليه من ريقه وألبسه قميصه.

ووجه الجمع بين هذه الروايات: أنه ﷺ أعطاه قميصه فكفن فيه، ثم إنه صلى عليه، وليس في حديث جابر ذكر الصلاة عليه، فالظاهر - والله أعلم - أنه ﷺ صلى عليه أولاً، كما في حديث ابن عمر، ثم إن رسول الله ﷺ أتاه ثانياً، بعدما أدخل حفرته، فأخرجه منها، ونزع عنه القميص الذي أعطاه وكفن فيه، لينفث عليه من ريقه، ثم إنه ﷺ ألبسه قميصه بيده الكريمة، فعل هذا كله بعبد الله بن أبي تطيباً لقلب ابنه عبد الله، فإنه كان من فضلاء الصحابة، وأصدقهم إسلاماً وأكثرهم عبادة، وأشرحهم صدراً.

ويروى أن النبي ﷺ كُلَّم فيما فعل بعبد الله بن أبي فقال ﷺ: «وما يغني

عنه قميصي وصلاتي من الله، والله إنني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه» ويروي أنه أسلم ألف من قومه لما راوه يتبرك بقميص النبي ﷺ، وفي رواية عن جابر، قال: لما كان يوم بدر، أتني بالأسارى وأتني بالعباس، ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي ﷺ له قميصاً، فوجدوا قميص عبد الله بن أبي مقدراً عليه، فكساه النبي ﷺ إياه فلذلك نزع النبي ﷺ قميصه له. اهـ «المخازن».

ثم أكد ما تقدّم من النهي عن الاغترار بالأموال والأولاد؛ لأن الأمر جد خطير، يحتاج إلى التوكيد إذ هما أعظم الأشياء جذباً للقلوب، وجلباً للخواطر للاشتغال بالدنيا، فيجب التحذير منهما مرة بعد أخرى، فقال: ﴿وَلَا تُحِبَّكَ﴾ يا محمد أموالهم وأولادهم؛ أي: كثرتها واغترارهم بها ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ سبحانه وتعالى بتمتعهم بالأموال والأولاد ﴿أَنْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ ويتعيبهم ﴿بِهَا﴾؛ أي بمكابدتهم الشدائد في شأنها ﴿وَيُزَهِّقَ أَنْفُسَهُمْ﴾؛ أي: وتخرج أرواحهم ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾؛ أي: مغرورون بها عن نعيم الآخرة، أي: فيموتوا كافرين باشتغالهم بالتمتع بها.

وقد جاء^(١) مثل هذا النص فيما سبق، إلا أن زيادة ﴿لَا﴾ في الآية السابقة للنهي عن الإعجاب بكل من الأموال والأولاد على حدته، وهو شامل لمن كانت له إحدى المزيّتين أو كلاهما، والنهي في هذه الآية عن الإعجاب بها مجتمعين، وهذا أدعى إلى الإعجاب بهما.

فصلٌ للكلام على هذه الآية في بحثين

البحث الأول: في وجه تكرارها^(٢)، والحكمة فيه أن تجدد النزول له شأن في تقرير ما نزل أولاً، وتأكيد وإرادة أن يكون المخاطب به على بال، ولا يغفل عنه، ولا ينساه، وأن يعتقد أنّ العمل به مهم، وإنما أعيد هذا المعنى لقوته فيما يجب أن يحذر منه، وهو أن أشد الأشياء جذباً للقلوب والخواطر الاشتغال بالأموال والأولاد، وما كان كذلك يجب التحذير منه مرة بعد أخرى، وبالجمل

(٢) الفتوحات.

(١) المراهي.

فالتكرار يراد به التأكيد، والمبالغة في التحذير من ذلك الشيء الذي وقع الاهتمام به، وقيل أيضاً: إنما كرر هذا المعنى؛ لأنه أراد بالآية الأولى قوماً من المنافقين، كان لهم أموال وأولاد عند نزولها، وبالآية الأخرى أقواماً آخرين منهم.

البحث الثاني: في بيان وجه ما حصل من التفاوت في الألفاظ في هاتين الآيتين، وذلك أنه قال سبحانه وتعالى في الآية الأولى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ﴾ بالفاء، وقال، هنا: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ﴾ بالواو، والفرق بينهما: أنه عطف الآية الأولى على قوله: ﴿وَلَا يُفْقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَاهُونَ﴾ وصفهم بكونهم كارهين للإنفاق، لشدة المحبة للأموال والأولاد، فحسن العطف عليه بالفاء في قوله: فلا تعجبك، وأما هذه الآية فلا تعلق لها بما قبلها، فلهذا أتى بحرف الواو، وقال سبحانه وتعالى في الآية الأولى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ بزيادة لا وأسقطها هنا، فقال: ﴿وَأَوْلَادُهُمْ﴾ والسبب فيه: أن حرف ﴿لا﴾ دخل هناك لزيادة التأكيد في شأن الأولاد، فيدل على أنهم كانوا معجبين بكثرة الأموال والأولاد، وكان إعجابهم بأولادهم أكثر من إعجابهم بأموالهم، وفي إسقاط حرف ﴿لا﴾ هنا دليل على أنه لا تفاوت بين الأمرين، وقال سبحانه وتعالى في الآية الأولى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ بزيادة حرف اللام، وقال هنا: ﴿أَن يُعَذِّبَهُمْ﴾ بإسقاطها وزيادة حرف أن، والسبب في ذلك، التنبيه على أن التعليل في أحكام الله محال، وأنه أينما ورد حرف اللام، فمعناه: أن كقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ ومعناه: وما أمروا إلا بأن يعبدوا الله، وقال أيضاً في الآية الأولى: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بزيادة لفظ الحياة، وقال هنا: ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بإسقاطه، والحكمة في إسقاطه هنا: التنبيه على أن الحياة الدنيا بلغت في الخسة إلى حيث إنها لا تستحق أن تذكر، ولا تسمى حياة، بل يجب الاختصار عند ذكرها على لفظ الدنيا، تنبيهاً على كمال دنائتها وخستها، فهذه جمل في ذكر الفرق بين هذه الألفاظ، والله أعلم بمراده، وأسرار كتابه.

﴿وَلَا أَنْزَلْتَ﴾ عليك يا محمد ﴿سُورَةٌ﴾ من سور القرآن، كلا أو بعضاً

يحتمل أن يراد بالسورة بعضها؛ لأن إطلاق لفظ الجمع على البعض جائز، ويحتمل أن يراد جميع السورة، فعلى هذا المراد بالسورة سورة براءة، لأنها مشتملة على الأمر بالإيمان، والأمر بالجهاد بـ ﴿أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ﴾؛ أي: داوموا على إيمانكم بالله تعالى ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ﴾ ﷺ في المستقبل، ويصح أن تكون أن مصدرية، كما أشرنا إليه بتقدير الباء، ومفسرة لما في الإنزال من معنى القول والوحي، والقولان ذكرهما أبو السعود.

فإن قلت: كيف يأمرهم بالإيمان مع كونهم مؤمنين، فهو من باب تحصيل الحاصل؟

قلت: معناه: الأمر بالدوام على الإيمان وبالجهاد في المستقبل، وقيل: إن الأمر بالإيمان يتوجه على كل أحد، في كل ساعة، وقيل: إن هذا الأمر، وإن كان ظاهره العموم، لكن المراد به الخصوص، وهم المنافقون، والمعنى حيثئذ: إن أخلصوا الإيمان بالله، وجاهدوا مع رسوله، وإنما قدم الأمر بالإيمان على الأمر بالجهاد؛ لأنَّ الجهاد بغير إيمان لا يفيد أصلاً، فكأنه قيل للمنافقين: الواجب عليكم أن تؤمنوا بالله أولاً، وتجاهدوا مع رسوله ثانياً حتى يفيدكم ذلك الجهاد فائدة يرجع عليكم نفعها في الدنيا والآخرة.

والمعنى: وإذا أنزلت عليك يا محمد سورة من القرآن، مشتملة على الأمر بإخلاص الإيمان، وعلى الأمر بالجهاد مع رسوله في المستقبل ﴿أَسْتَذْنَكَ﴾ في التخلف عن الغزو ﴿أُولُوا الطُّولِ﴾ وأصحاب الغنى ﴿مِنْهُمْ﴾؛ أي: من المنافقين أي: استأذنك أصحاب السعة في المال والقدرة على الجهاد بالبدن من رؤساء المنافقين وكبرائهم، كعبد الله بن أبي وجد بن قيس، ومعتب ابن قشير. وخصهم بالذكر؛ لأنَّ الذم لهم ألزم، لكونهم قادرين على أهبة السفر والجهاد؛ أو لأن العاجز عن السفر والجهاد لا يحتاج إلى الاستئذان ﴿وَقَالُوا﴾؛ أي: قال أولوا الطول لك ﴿دَرْبًا﴾؛ أي: أتركنا يا محمد عن الخروج معك ﴿نَكُنْ مَعَ الْقَلْعِيِّنَ﴾ في البيوت من النساء والصبيان. وقيل: مع المرضى والزمنى: أي: إن تركنا وسامحتنا من الخروج للغزو نكون مع الضعفاء من الناس، والساكنين

في البلد بعذر.

والمعنى: أنه كلما أنزلت سورة، تدعو المنافقين ببعض آياتها إلى الإيمان بالله، والجهاد مع رسوله ﷺ. . استأذنك أولوا المقعدة على الجهاد، المفروض عليهم بأموالهم وأنفسهم في التخلف عن الجهاد، وقالوا: دعنا نكون مع القاعدين في بيوتهم من الضعفاء والزمنى، العاجزين عن القتال والنساء والصبيان، غير المخاطبين بالجهاد.

ونحو الآية قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ وفي هذا تصريح بجبنهم، ورضاهم لأنفسهم بالمذلة والهوان.

﴿رَضُوا﴾؛ أي: رضي هؤلاء المنافقون لأنفسهم ﴿إِنْ يَكُونُوا﴾ في البلد ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾؛ أي: مع النساء اللاتي يخلفن الرجال في القعود في البيوت، جمع خالفة، وجوز بعضهم أن يكون جمع خالف، وهو من لا خير فيه؛ أي: أن يكونوا مع النساء اللاتي ليس عليهن فرض الجهاد، وهذا منتهى الجبن، وتعافه النفس الكريمة، التي لا ترضى بالمذلة، ثم بين العلة في قبولهم هذا الذل، فقال: ﴿وَطِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: ختم على قلوب هؤلاء المنافقين، ومنعت من حصول الإيمان ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ولا يفهمون مراد الله تعالى في الأمر بالجهاد وموافقة الرسول من السعادة، وما في التخلف عنه من الشقاوة.

والمعنى: أن الله تعالى قد ختم على قلوبهم، فلا تقبل جديداً من العلم والموعظة غير ما استقر فيها واستحوذ عليها، وصار وصفاً لازماً لها، لأن النفاق قد أثر فيها، بحسب سنة الله في الارتباط بين العقائد والأعمال، فهم لا يفهمون ما أمروا به فهم تدبر واعتبار، فيعملوا به.

والمقصود من الاستدراك: في قوله: ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ﴾ إلى آخره، الإشعار بأن تخلف هؤلاء غير ضائر، فإنه قد قام بفريضة الجهاد من هو خير منهم، وأخلص نية على حد قوله: ﴿إِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا

يَكْفِيهِمْ؛ أي: ولكن الرسول محمد ﷺ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ به وكانوا ﴿مَعَهُ﴾ في كل المهام الدينية ولا يفارقونه ﴿جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ وقاموا بالواجب خير قيام، عملاً بداعي الإيمان وأمر الله في القرآن ﴿وَأُولَئِكَ﴾ المجاهدون في سبيل الله ﴿لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾؛ أي منافع الدارين، النصر والغنيمة في الدنيا، والجنة والكرامة في الآخرة؛ أي: لهم الخيرات التي هي ثمرات الإيمان والجهاد من شرف النصر، ومحو كلمة الكفر، وإعلاء كلمة الله، وإقامة الحق والعدل، والتمتع بالغنائم، والسيادة في الأرض دون المنافقين الجبناء، الذين ألفوا الذلة والهوان، ولم يكونوا أهلاً للقيام بهذه الأعباء ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾؛ أي: هم الفائزون بسعادة الدنيا، وسعادة الآخرة، دون المنافقين الذين حرموا منهما بنفاقهم بما له من الأثر في أخلاقهم وأعمالهم.

وقوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمُ﴾ إلى آخره، كلام مستأنف مسوق لبيان ما لهم من الخيرات الآخروية؛ أي: هيا الله سبحانه وتعالى لهم في الآخرة ﴿جَنَّاتٍ﴾؛ أي: بساتين ﴿يَجْرِي﴾ وتسيل ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾؛ أي: من تحت أشجارها وقصورها ﴿الْأَنْهَارُ﴾ الأربعة الماء واللبن والخمر والعسل حالة كونهم ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ أي: ماكثين في تلك الجنات مكثاً مؤبداً، لا نهاية له، لا يموتون ولا يخرجون منها ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من الخيرات والفلاح وإعداد الجنات، الموصوفة بذلك الصفة هو ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ والظفر الجسيم الذي لا فوز وراءه.

وقوله: ﴿وَجِبَاءُ الْمَعْدُونِ﴾ شروع في بيان أحوال منافقي الأعراب، إثر بيان أحوال منافقي أهل المدينة، والمعدرون: هم المعتذرون بالأعذار الباطلة الكاذبة ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ هم سكان البوادي، وهم أخص من العرب، إذ العربي من تكلم باللغة العربية، سواء كان يسكن البادية أو الحاضرة، وهؤلاء^(١) المعتذرون هم أسد وغطفان استأذنوا في التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال، وقيل: هم رهط هامر بن الطفيل، قالوا: إن غزونا معك.. أغارت طيء على أهالينا ومواشينا،

(١) المراخي.

فقال لهم رسول الله ﷺ: «قد أنبأني الله من أخباركم، وسيغنيني الله عنكم» واختلفت الروايات فيهم، بين قائل بصدقهم في الاعتذار، وقائل بكذبهم فيه، وظاهر كلام ابن عباس أنهم صادقون في اعتذارهم، وعليه يكون المراد بالذين كذبوا الله ورسوله جماعة غيرهم من المنافقين.

أي: وجاء إليك يا محمد المعذرون؛ أي: الذين أتوا بأعذار كاذبة، وتكلفوا عذراً بباطل من الأعراب؛ أي: من سكان البوادي من بني غفار أو من أسد وغطفان على الخلاف فيه ﴿لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ في التخلف عن غزوة تبوك، فلم يعذرهم الله تعالى ﴿وَقَعَدَ﴾ عن الجهاد بغير إذن ﴿الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في ادعائهم الإيمان وهم منافقوا الأعراب الذين لم يجيئوا إلى الرسول ولم يعتذروا.

وقال أبو عمرو بن العلاء^(١): إن قوماً تكلفوا عذراً بباطل، فهم الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿وَجَلَّةَ الْمُذِرُونَ﴾ وتخلف آخرون لا لعذر، ولا لشبهة عذر جراً على الله تعالى، فهم المراد بقوله تعالى: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وهم منافقوا الأعراب، الذين ما جاؤوا وما اعتذروا، وظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله، يعني: في ادعائهم الإيمان، فمنافقوا الأعراب قسمان: قسم جاء واعتذر بالأعذار الكاذبة، وقسم لم يجيء ولم يعتذر.

والمعنى^(٢): وجاء الذين يطلبون من النبي ﷺ أن يأذن لهم في التخلف عن الخروج إلى تبوك، امثالاً للنفير العام من أولي التعذير، وقعد عن القتال وعن المجيء للاعتذار الذين أظهروا الإيمان بهما، كذباً وإيهاماً على غير اعتقاد صادق، قال أبو عمرو: كان كلا الفريقين مسيئاً، فأوعد المكذبين وبعض المعتذرين بقوله: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ أي: سيصيب الذين كذبوا الله ورسوله من المنافقين والكاذبين من المعتذرين الذين في قلوبهم مرض عذاب أليم في الدنيا بالقتل والأسر، وفي الآخرة بالنار؛ أي: سيصيب الذين استمروا على الكفر منهم، لا من أسلم منهم عذاب أليم.

(٢) البيضاوي.

(١) الخازن.

وقرأ الجمهور: ﴿الْمُعْذِرُونَ﴾ بفتح العين وتشديد الذال، وسيأتي لك بيان أصله في مبحث التصريف إن شاء الله تعالى، وقرأ ابن عباس وزيد بن علي والضحاك والأعرج وأبو صالح وعيسى بن هلال ويعقوب والكسائي في رواية عنه: ﴿المُعْذِرُونَ﴾ من أعذر الرباعي، وقرأ مسلمة: ﴿الْمُعْذِرُونَ﴾ بفتح العين، وتشديد الذال، من تعذر، بمعنى اعتذر، قال أبو حاتم: أراد المتعذرين والتاء لا تدغم في العين لبعدها الخارج، وهي غلط منه أو عليه، وقرأ الجمهور: ﴿كَذَّبُوا﴾ بالتخفيف؛ أي: في إيمانهم فأظهروا ضدَّ ما أخفوه، وقرأ أبيُّ والحسن، في المشهور عنه، ونوحٌ وإسماعيل: ﴿كَذَّبُوا﴾ بالتشديد؛ أي: لم يصدقوه تعالى ولا رسوله، وردوا عليه أمره، والتشديد أبلغ في الذم.

ولمَّا ذكر الله سبحانه وتعالى المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد، واعتذروا بأعذار باطلة.. عقبه بذكر أصحاب الأعذار الحقيقة الصحيحة وعذرهم، وأخبر: أن فرض الجهاد عنهم ساقط، فقال: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾ جمع ضعيف والضعيف: هو الصحيح في بدنه، العاجز عن الغزو، وتحمل مشاق السفر والجهاد، مثل الشيوخ والصبيان والنساء، ومن خلق في أصل الخلقة ضعيفاً نحيفاً، ويدل على أنَّ هؤلاء الأصناف هم الضعفاء: أنَّ الله سبحانه وتعالى عطف عليهم المرض فقال سبحانه ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ والمعطوف مغاير للمعطوف عليه، فأما المرضى.. فيدخل فيهم أهل العمى والعرج والزمانة، وكل من كان موصوفاً بمرض يمنعه من التمكن من الجهاد والسفر للغزو ﴿وَلَا عَلَى الْفُقَرَاءِ﴾ العاجزين عن أهبة الغزو والجهاد ﴿الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ﴾ فيه من الزاد والراحلة والسلاح وسائر مؤونة السفر؛ لأن العاجز عن نفقة الغزو معذور ﴿حَرَجٌ﴾؛ أي: ليس على هؤلاء الأصناف الثلاثة حرج؛ أي: إثم في التخلف عن الغزو، وقال الإمام الفخر الرازي: ليس في الآية أنه يحرم عليهم الخروج؛ لأن الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بمقدار القدرة، إما بحفظ متاعهم، أو بتكثير سوادهم، بشرط أن لا يجعل نفسه كلاً ووبالاً عليهم، فإن ذلك طاعة مقبولة، ثم إنه تعالى شرط على الضعفاء في جواز التخلف عن الغزو شرطاً معيناً، وهو قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ﴾ بالإيمان به، والعمل بشريعته، وترك ما

يخالفها، كائناً ما كان، ويدخل تحته دخولاً أولاً نصح عباده، ومحبة المجاهدين في سبيله، وبذل النصيحة لهم في أمر الجهاد، وترك المعاونة لأعدائهم بوجه من الوجوه، والقيام بمصالح بيوتهم، وإيصال الخير إلى أهاليهم، وإخلاص الإيمان والعمل لله تعالى، والاحتراز عن إفشاء الأراجيف وإثارة الفتن ﴿و﴾ نصحوا لـ﴿رسوله﴾. بتصديق رسالته، وقبول ما جاء به في كل ما يأمر به، أو ينهى عنه، وموالة من والاه، ومعادة من عاداه، ومحبة وتعظيم سننه، وإحيائها بعد موته بما تبلغ إليه القدرة، وقد ثبت في الحديث الصحيح، أن النبي ﷺ، قال: «الدين النصيحة» ثلاثاً، قالوا: لمن؟ قال: «لله ولكتابه ولرسوله، ولأئمة المسلمين، وعامتهم»، وقرأ أبو حيو: ﴿إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بنصب الجلالة وجملة قوله: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ بالقول والفعل ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ مُقَرَّرَةٌ لمضمون ما سبق؛ أي: ليس على المعذورين المخلصين الناصحين من سبيل؛ أي: طريق عقاب، ومؤاخذه على تخلفه؛ أي: ليس على من أحسن، فنصح لله ولرسوله، في تخلفه عن الجهاد بعذر قد أباحه الشارع، طريق يتطرق عليه فيعاقب عليه، والمعنى: إنه سد بإحسانه طريق العقاب عن نفسه.

و﴿من﴾ في قوله^(١) ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾ مزيدة للتأكيد، وعلى هذا المعنى المذكور فيكون لفظ ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ موضوعاً موضع الضمير الراجع إلى المذكورين سابقاً، كأنه قال: ما عليهم من سبيل، ويحتمل أن يكون المراد ما على جنس المحسنين من سبيل، وهؤلاء المذكورون سابقاً من جملتهم، فتكون الجملة معللة.

ويستنبط من قوله^(٢): ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أَنَّ كُلَّ مُسْلِمٍ، يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، مخلصاً من قلبه، ليس عليه سبيل في نفسه وماله، إلا ما أباحه الشرع بدليل منفصل، وجملة قوله: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لمن تخلف عن الجهاد بعذر ظاهر أباحه الشرع ﴿رَجِيمٌ﴾ بجميع عباده جملة تذييلية،

(١) الشوكاني.

(٢) الخازن.

ونحو الآية: قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ وقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾.

والحاصل^(١): أن التكليف بالغزو ساقط عن أصناف ثلاثة:

١ - الضعفاء: وهم من لا قوة لهم في أبدانهم تمكنهم من الجهاد، كالشيوخ والعجزة والنساء والصبيان، وذوي العاهات التي لا تزول، كالكساح والعمى والعرج.

٢ - المرضى: وهم من عرضت لهم أمراض لا يتمكنون معها من الجهاد، وعذرهم ينتهي إذا شفوا منها.

٣ - الفقراء: الذين لا يجدون ما ينفقون منه على أنفسهم إذا ما خرجوا، ولا ما يكفي عيالهم، وقد كان المؤمنون يجهزون أنفسهم للقتال، فالفقير ينفق على نفسه، والغني ينفق على نفسه وعلى غيره بقدر سعته، كما فعلوا في غزوة تبوك.

والخلاصة: أن هذه الأصناف الثلاثة لا حرج عليهم؛ أي: لا ضيق عليهم ولا إثم في قعودهم عن الجهاد الواجب، على شرط أن ينصحوا الله ورسوله؛ أي: يخلصوا الله في الإيمان وللرسول في الطاعة، بعمل كل ما فيه مصلحة للأمة الإسلامية، ولا سيما المجاهدين منها، من كتمان السر، والحث على البر، ومقاومة الخائنين - في السر والجهر.

روى البخاري ومسلم عن جابر، قال: بايعت رسول الله ﷺ على إقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والنصح لكل مسلم ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾؛ أي: ليس لأحد أدنى طريق يسلكها لمؤاخظة المحسنين، فكل السبل مسدودة دون الوصول إليهم.

(١) المراغي.

والخلاصة: أن كل ناصح لله ورسوله.. فهو محسن، ولا سبيل إلى مؤاخذه المحسن وإيقاعه في الحرج، ثم قفى ذلك بذكر الصفح عنهم، والتجاوز عن سيئاتهم فقال: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾؛ أي: وهو سبحانه وتعالى كثير المغفرة، واسع الرحمة، يستر على المقصرين ضعفهم في أداء الواجبات، ما داموا مخلصين النصح لله ورسوله، ويدخلهم في زمرة الصالحين من عباده.

أما المنافقون المسيئون فلا يغفر لهم، ولا يرحمهم إلا إذا تابوا وأقلعوا عن النفاق الذي كان سبباً في ارتكاب هذه الآثام، وإسقاط التكليف عن هؤلاء المعذورين لا يستلزم عدم ثبوت ثواب الغزو لهم الذي عذرهم الله عنه مع رغبتهم إليه لولا حبسهم العذر عنه، ومنه حديث أنس عند أبي داود وأحمد، وأصله في «الصحيحين» أن رسول الله ﷺ، قال: «لقد تركتم بعدكم قوماً، ما سرتهم من مسير، ولا أنفقتهم من نفقة، ولا قطعتم وادياً، إلا وهم معكم فيه»، قالوا: يا رسول الله، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة؟ فقال: «حبسهم العذر» وأخرجه أحمد ومسلم من حديث جابر، ثم ذكر الله سبحانه من جملة المعذورين من تضمنه قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ إلخ والعطف على جملة ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾؛ أي: ولا على الذين إذا ما أتوك، إلخ من سبيل، ويجوز أن يكون عطفاً على الضعفاء؛ أي: ولا على الذين إذا ما أتوك... إلخ حرج.

والمعنى: أن من جملة المعذورين هؤلاء الذين إذا ما أتوك لتحملهم، إلخ وقرأ معقل بن هارون: ﴿لنحملهم﴾ بنون الجماعة.

والحاصل: أن الله سبحانه وتعالى، لما ذكر هذه الأقسام الثلاثة من المعذورين، أتبعه بذكر قسم رابع فقال: ﴿وَلَا﴾ حرج ولا إثم في التخلف عنك في الخروج إلى غزوة تبوك ﴿عَلَى﴾ الأقوام ﴿الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ على الرواحل، فيخرجوا معك، فلم تجد ما تحملهم عليه ﴿قُلْتَ﴾ لهم ﴿لَا أَحَدٌ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ وجواب إذا قوله: ﴿تَوَلَّوْا﴾؛ أي: انصرفوا من مجلسك ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ﴾؛ أي: انصرفوا من عندك، والحال أن أعينهم تسيل من الدموع ﴿كَرْهًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ في سبيل الله؛ أي: رجعوا من عندك، والحال

أنهم يبكون بكاءً شديداً لأجل الحزن والأسف على عدم وجدانهم ما ينفقون ويركبون في خروجهم معك للجهاد في سبيل الله، وابتغاء مرضاته. وهؤلاء، وإن دخلوا في عموم الذين لا يجدون ما ينفقون للجهاد لفقدهم الرواحل، قد خصوا بالذكر اعتناءً بشأنهم، وجعلهم كأنهم قسم مستقل.

وعدم وجود ما يحملون عليه يدخل فيه مراكب النقل، البرية والبحرية والهوائية في هذا العصر، ويتحقق العذر بفقد ما يحتاج إليه منها في كل سفر بحسبه، ويفقد العذر بوجوده، أو المعنى: وليس على من أتوك يسألونك أن تحملهم إلى غزوة تبوك، ثم خرجوا من عندك ليكون لعدم وجدان ما ينفقون في الجهاد سبيل في لومهم، ولذلك سماوا البكائين، وهم سبعة من الأنصار: معقل بن يسار، وصخر بن خنساء، وعبد الله بن كعب، وسالم بن عمير، وثعلبة بن عتبة، وعبد الله بن مغفل، وعبد الله بن زيد، فإنهم أتوا رسول الله ﷺ، فقال ﷺ: «لا أجد ما أحملكم عليه»، فتولوا وهم يبكون، فحمل العباس منهم اثنين، وعثمان ثلاثة، زيادةً على الجيش الذي جهزه وهو ألف، وحمل يامين بن عمرو النضري اثنين.

ثم ذكر سبحانه وتعالى من عليه السبيل من المتخلفين، فقال: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾؛ أي: طريق العقوبة والمؤاخذه، والطريق هي الأعمال السيئة ﴿عَلَى الَّذِينَ يَسْتَذِنُونَكَ﴾ في التخلف عن الغزو، والقفود عن الجهاد ﴿وَهُمْ أَعْيَاءُ﴾؛ أي: والحال أنهم واجدون للأهبة، قادرون على الخروج معك؛ أي إنما الإثم والحرص في التخلف على الذين يستأذنونك فيه، وهم قادرون على الجهاد، وعلى الإنفاق لغناهم، ثم ذكر السبب في استحقاقهم المؤاخذه، فقال: ﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾؛ أي: رضوا لأنفسهم بأن يكونوا مع الخوالف، والخالفين من النساء والأطفال والمُعذِّرين من المفسدين وهذه الجملة مستأنفة لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر، وهو رضاهم بالدناءة والانتظام في جملة الخوالف، إشاراً للدعة والراحة، وجملة قوله: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾؛ أي: ختم على قلوبهم، وأحاطت بهم خطاياهم وذنوبهم، بحسب سنن الله في

أمثالهم، معطوفة على جملة ﴿رَضُوا﴾؛ أي: سبب الاستئذان مع الغنى، أمران: أحدهما: الرضا بالصفقة الخاسرة، وهي أن يكونوا مع الخوالف، والثاني: الطبع من الله على قلوبهم ﴿فَهُمْ﴾ بسبب هذا الطبع ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما فيه الربح لهم حتى يختاروه على ما فيه الخسران؛ أي: لا يعلمون ما في الجهاد من الخير في الدنيا والآخرة، أما في الدنيا.. فالفوز بالغنيمة والظفر بالعدو، وأما في الآخرة.. فالثواب والنعيم الدائم، الذي لا ينقطع فهم لا يعلمون حقيقة أمرهم، ولا سوء عاقبتهم، وما هو سبب ذلك من أعمالهم، فهم قد رضوا بالمهانة في الدنيا، بانتظامهم في سلك النساء والأطفال، إلا أن تخلف الأفراد عن القتال الذي تسعى إليه الشعوب والأمم يعد من مظاهر الخزي والعار، وقد جعله الدين من أقوى آيات الكفر والنفاق، وأما سوء عاقبتهم، فيكفي فيه فضيحتهم في هذه السورة، كفاء إحجامهم عن الجهاد في سبيله، وما أعد له من العذاب العظيم، والخزي والنكال في نار الجحيم، وتقدم نظير هذه الجملة آنفاً، وذكره ثانياً: للتأكيد، وعبر هنا بالعلم، وهناك بالفقه إشارة إلى أن معناهما واحد، إذ الفقه هو العلم، والعلم هو الفقه. ذكره الصاوي.

الإعراب

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾.

﴿وَلَا﴾ الواو استئنافية ﴿لَا﴾ ناهية جازمة ﴿تُصَلِّ﴾ فعل مضارع مجزوم بـ ﴿لَا﴾ الناهية، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة مستأنفة على ﴿عَلَى أَحَدٍ﴾ متعلق به ﴿مِنْهُمْ﴾: جار ومجرور صفة أولى لـ ﴿أَحَدٍ﴾ ﴿مَاتَ﴾: فعل ماض، وفاعله ضمير يعود على ﴿أَحَدٍ﴾، والجملة في محل الجر صفة ثانية لـ ﴿أَحَدٍ﴾ ﴿أَبَدًا﴾ ظرف متعلق بـ ﴿لَا تُصَلِّ﴾ وجملة قوله: ﴿وَلَا تَقُمْ﴾: معطوفة على جملة ﴿وَلَا تُصَلِّ﴾ ﴿عَلَى قَبْرِهِ﴾ متعلق به ﴿إِنَّهُمْ﴾ ناصب واسمه ﴿كَفَرُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به ﴿وَرَسُولِهِ﴾ معطوف على الجلالة، وجملة ﴿كَفَرُوا﴾ في محل الرفع خبر ﴿إِنْ﴾ وجملة ﴿إِنْ﴾ مستأنفة مسوقة، لتعليل ما قبلها ﴿وَمَاتُوا﴾: فعل

وفاعل، معطوف على ﴿إِنَّهُمْ﴾ ﴿وَهُمْ فَتَشْقَوْنَ﴾: جملة اسمية في محل النصب حال، من فاعل ﴿مَاتُوا﴾.

﴿وَلَا تَتَجَنَّكَ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمَ فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٨٥).

﴿وَلَا تَتَجَنَّكَ﴾: فعل ومفعول ﴿أَمْوَالُكُمْ﴾: فاعل ﴿وَأَوْلَادُهُمْ﴾: معطوف عليه، والجملة مستأنفة ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾: فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، مسوقة لتعليل ما قبلها ﴿أَنْ يُعَذِّبَهُمْ﴾: ناصب وفعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على ﴿اللَّهُ﴾ ﴿بِهِمَ﴾: متعلق به، وكذا قوله: ﴿فِي الدُّنْيَا﴾: متعلق به، والجملة في تأويل مصدر، منصوب على المفعولية، تقديره: إنما يريد الله تعذيبه إياهم بها ﴿وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿يُعَذِّبَهُمْ﴾ ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾: جملة اسمية في محل النصب، حال من ضمير الغائبين في ﴿أَنْفُسُهُمْ﴾.

﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أَُولُوا الطَّلَاقِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَائِمِينَ﴾ (٨٦).

﴿وَإِذَا﴾ ﴿الواو﴾: استئنافية ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿أَنْزَلْتَ سُورَةً﴾: فعل ونائب فاعل، والجملة في محل الخفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها ﴿أَنْ﴾ حرف مصدر ونصب ﴿ءَامِنُوا﴾ فعل وفاعل في محل النصب بـ ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق به، والجملة في تأويل مصدر مجرور بباء مقدرة، تقديره: وإذا أنزلت سورة بإيمانهم بالله ﴿وَجَاهِدُوا﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿ءَامِنُوا﴾ ﴿مَعَ رَسُولِهِ﴾ ظرف ومضاف إليه، متعلق بـ ﴿جَاهِدُوا﴾؛ أي: وإذا أنزلت سورة بالإيمان بالله وبالجهاد مع رسوله ﴿اسْتَأْذَنَكَ﴾ فعل ومفعول ﴿أُولُوا الطَّلَاقِ﴾ فاعل ومضاف إليه ﴿مِنْهُمْ﴾ حال من ﴿أُولُوا الطَّلَاقِ﴾ والجملة جواب ﴿إِذَا﴾ لا محل لها من الإعراب، وجملة ﴿إِذَا﴾ مستأنفة ﴿وَقَالُوا﴾: فعل وفاعل معطوف على ﴿اسْتَأْذَنَكَ﴾ عطفاً تفسيريّاً، فهو مغن عن بيان ما استأذنوا فيه، وهو القعود، ذكره أبو السعود، ﴿ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَائِمِينَ﴾ مقول محكي، وإن

شئت قلت: ﴿ذَرْنَا﴾ فعل ومفعول، وفاعله ضمير يعود على محمد، والجملة في محل نصب مقول القول ﴿تَكُنْ﴾ فعل مضارع ناقص، مجزوم بالطلب السابق، واسمه ضمير يعود على المتكلمين ﴿مَعَ الْقَلِيلِينَ﴾ خبر ﴿تَكُنْ﴾ وجملة ﴿تَكُنْ﴾ في محل نصب مقول قالوا، على كونها جواب الطلب.

﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُيْعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ (٨٧).

﴿رَضُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل ما قبلها، أعني قوله: ﴿استئذذك﴾ ﴿بِأَنْ﴾ حرف جر ﴿أَنْ﴾: حرف مصدر ﴿يَكُونُوا﴾ فعل مضارع ناقص، منصوب بـ ﴿بِأَنْ﴾ ﴿وَالْوَاوِ﴾: اسمها ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ خبرها، وجملة ﴿يَكُونُ﴾ في تأويل مصدر، مجرور بالباء، تقديره: رضوا بكونهم مع ﴿الْخَوَالِفِ﴾ الجار والمجرور متعلق بـ ﴿رَضُوا﴾ ﴿وَطُيْعَ﴾: فعل ماضٍ مغير الصيغة ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ نائب فعل، والجملة معطوفة على جملة ﴿رَضُوا﴾ ﴿فَهُمْ﴾ ﴿الْفَاءُ﴾ عاطفة تفرعية ﴿هُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ خبره، الجملة معطوفة مفرغة على جملة طبع.

﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٨٨).

﴿لَكِنَّ﴾ حرف استدراك، على محذوف، تقديره: إن تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا، فقد جاهد مَنْ هو خير منهم، ذكر البيضاوي، ﴿الرُّسُولَ﴾ مبتدأ ﴿وَالَّذِينَ﴾ معطوف عليه ﴿آمَنُوا﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿مَعَهُ﴾، متعلق بـ ﴿آمَنُوا﴾ ﴿جَاهَدُوا﴾ فعل وفاعل ﴿بِأَمْوَالِهِمْ﴾ متعلق به ﴿وَأَنْفُسِهِمْ﴾ معطوف عليه، والجملة الفعلية، في محل الرفع، خبر المبتدأ، والجملة الاسمية جملة استدراكية، لا محل لها من الإعراب ﴿وَأُولَئِكَ﴾ مبتدأ أول ﴿لَهُمُ﴾ خبر مقدم ﴿الْخَيْرَاتُ﴾ مبتدأ ثاني مؤخر، والجملة من المبتدأ الثاني وخبره في محل الرفع، خبر للمبتدأ الأول، والجملة من المبتدأ الأول وخبره، مستأنفة ﴿وَأُولَئِكَ﴾ مبتدأ ﴿هُمْ﴾ ضمير فصل ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ خبر، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها.

﴿اعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٨٩).

﴿اعَدَّ اللَّهُ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، مسوقة لبيان كونهم مفلحين ﴿لَهُمْ﴾ متعلق به ﴿جَنَّاتٍ﴾ مفعول به ﴿تَجْرِي﴾ فعل مضارع ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ متعلق به ﴿الْأَنْهَارُ﴾ فاعل والجملة الفعلية في محل الجر صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾ ﴿خَالِدِينَ﴾ حال من ضمير لهم ﴿فِيهَا﴾ متعلق به ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿الْعَظِيمُ﴾ صفة له، والجملة مستأنفة.

﴿وَجَاءَ الْمَعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٩٠).

﴿وَجَاءَ الْمَعَذِّرُونَ﴾ فعل وفاعل، والجملة مستأنفة، ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ حال من ﴿الْمَعَذِّرُونَ﴾ ﴿لِيُؤْذَنَ﴾ حرف جر وتعليل ﴿يُؤْذَنُ﴾: فعل مضارع، مغير الصيغة، منصوب بأن مضمره جوازاً، بعد لام كي ﴿لَهُمْ﴾: جار ومجرور، نائب فاعل، والجملة في تأويل مصدر، مجرور باللام، تقديره: للإذن لهم، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿جَاءَ﴾ ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ﴾: فعل وفاعل، معطوف على ﴿جَاءَ﴾ ﴿كَذَبُوا اللَّهَ﴾ فعل وفاعل ومفعول ﴿وَرَسُولَهُ﴾ معطوف على الجلالة، والجملة الفعلية، صلة الموصول ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ﴾: فعل ومفعول ﴿كَفَرُوا﴾ صلة الموصول ﴿مِنْهُمْ﴾ حال من فاعل ﴿كَفَرُوا﴾ ﴿عَذَابٌ﴾: فاعل ﴿أَلِيمٌ﴾ صفة له، والجملة الفعلية مستأنفة.

﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَفْقُوثُ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٩١).

﴿لَيْسَ﴾: فعل ماض ناقص ﴿عَلَى الضَّعَفَاءِ﴾: جار ومجرور، خبر ﴿لَيْسَ﴾ مقدم على اسمها ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾: جار ومجرور، معطوف على الجار والمجرور قبله وكذا قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ﴾: معطوف عليه ﴿لَا يَحْدُوثُ﴾ فعل وفاعل، والجملة صلة الموصول ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة، في محل نصب، مفعول ﴿يَحْدُوثُ﴾ وجملة ﴿يَفْقُوثُ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها، والعائد، أو

الرابط محذوف، تقديره: ما ينفقونه ﴿حَرَجٌ﴾ اسم ﴿لَيْسَ﴾ مؤخر عن خبرها، وجملة ﴿لَيْسَ﴾ مستأنفة ﴿إِذَا﴾ ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿نَصَحُوا لِلَّهِ﴾: فعل وفاعل ومفعول ﴿وَرَسُولُهُ﴾ معطوف على الجلالة، والجملة في محل خفض بإضافة ﴿إِذَا﴾ إليها على كونها فعل شرط لها، والظرف متعلق بالجواب المحذوف، تقديره: إذ نصحوا لله ولرسوله ليس عليهم حرج، وجملة ﴿إِذَا﴾ معترضة، لا محل لها من الإعراب، لا اعتراضها بين المتعاطفين ﴿مَا﴾: نافية ﴿عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ خبر مقدم ﴿مِنْ سَبِيلٍ﴾: مبتدأ مؤخر ﴿وَمِنْ﴾ زائدة، والجملة مستأنفة ﴿وَاللَّهُ﴾: مبتدأ ﴿عَفُورٌ﴾ خبر أول ﴿رَحِيمٌ﴾ خبر ثان، أو صفة له، والجملة مستأنفة، مسوقة لتعليل ما قبلها.

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ (٩٧).

﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ﴾ معطوف على قوله: ﴿عَلَى الضُّعَفَاءِ﴾؛ أي: وعلى الذين إلخ ﴿حَرَجٌ﴾ أو معطوف على ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: ليس عليهم سبيل ﴿إِذَا﴾: ظرف لما يستقبل من الزمان ﴿مَا﴾: زائدة ﴿أَتَوْكَ﴾: فعل وفاعل ومفعول فعل شرط لـ ﴿إِذَا﴾ ﴿لِتَحْمِلَهُمْ﴾: اللام: لام كي ﴿تَحْمِلُهُمْ﴾: فعل ومفعول، منصوب بأن مضمرة، وفاعله ضمير، يعود على محمد، والجملة في تأويل مصدر، مجرور باللام، تقديره: لحملك إياهم، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿أَتَوْكَ﴾ ﴿قُلْتَ﴾: فعل وفاعل، والجملة في محل خفض، معطوفة بعاطف مقدر على جملة ﴿أَتَوْكَ﴾ على كونها فعل شرط لها، وفيه أوجه أخرى ﴿لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾: مقول محكي، وإن شئت قلت: ﴿لَا﴾: نافية ﴿أَجِدُ﴾: فعل مضارع، وفاعله ضمير، يعود على محمد ﴿مَا﴾ موصولة، أو موصوفة في محل نصب مفعول ﴿أَجِدُ﴾ ﴿أُحْمِلُكُمْ﴾: فعل ومفعول، ﴿عَلَيْهِ﴾ متعلق به، وفاعله ضمير، يعود على محمد، والجملة صلة لـ ﴿مَا﴾ أو صفة لها ﴿تَوَلَّوْا﴾: فعل وفاعل جواب إذا، وجملة إذا صلة الموصول ﴿وَأَعْيَيْنُهُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿تَفِيضٌ﴾: خبره ﴿مِنَ الدَّمْعِ﴾: متعلق به، والجملة الاسمية، في محل نصب حال من فاعل

﴿تَوَلَّوْا﴾ ﴿حَزَنًا﴾ مفعول لأجله ﴿تَنَفُّضٌ﴾ ﴿أَلَا﴾ ﴿أَنْ﴾ حرف نصب ومصدر
 ﴿لَا﴾ : نافية ﴿يَجِدُوا﴾ فعل وفاعل، منصوب بـ ﴿أَنْ﴾ ﴿مَا﴾ موصولة أو
 موصوفة، في محل نصب مفعول ﴿يَجِدُوا﴾ وجملة ﴿يُنْفِقُونَ﴾ صلة لـ ﴿مَا﴾ أو
 صفة لها، والعائد أو الرابط محذوف، تقديره: ما ينفقونه، وجملة ﴿يَجِدُوا﴾ صلة
 ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿أَنْ﴾ مع صلتها، في تأويل مصدر، منصوب على كونه مفعولاً
 لأجله لحزناً تقديره: حزناً لعدم وجدانهم ما ينفقون، فيكون علل فيض الدمع،
 بالحزن، وعلل الحزن، بعدم وجدان النفقة، ويكون التقدير: وأعينهم تفيض من
 الدمع لأجل الحزن، لعدم وجدان ما ينفقونه.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ
 الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٦).

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ﴾ : مبتدأ ﴿عَلَى الَّذِينَ﴾ : خبره، والجملة مستأنفة
 ﴿يَسْتَأْذِنُكَ﴾ فعل وفاعل ومفعول، والجملة صلة الموصول ﴿وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ مبتدأ
 وخبر، والجملة في محل نصب، حال من فاعل ﴿يَسْتَأْذِنُكَ﴾ ﴿رَضُوا﴾ فعل
 وفاعل، والجملة مستأنفة، مسوقة لتعليل الاستئذان؛ أي: لأنهم رضوا ﴿بِأَنْ﴾
 ﴿الْبَاءُ﴾ حرف جر و﴿أَنْ﴾ مصدرية ﴿يَكُونُوا﴾ : فعل ناقص، واسمه منصوب
 بـ ﴿أَنْ﴾ المصدرية ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ : خبر ﴿يَكُونُوا﴾ وجملة ﴿يَكُونُوا﴾ في تأويل
 مصدر مجرور بالباء، الجار والمجرور متعلق بـ ﴿رَضُوا﴾؛ أي: رضوا بكونهم مع
 الخوالف ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ﴾ : فعل وفاعل، معطوف على جملة ﴿رَضُوا﴾ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ :
 متعلق بـ ﴿طَبَعَ﴾ ﴿فَهُمْ﴾ : الفاء عاطفة تفريعية ﴿هُمْ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿لَا
 يَعْلَمُونَ﴾ : خبر المبتدأ، والجملة الاسمية، معطوفة مفرعة على جملة ﴿طَبَعَ اللَّهُ﴾.

التصريف ومفردات اللغة

﴿وَلَا تَقُلْ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَى أَهَذَا﴾ أبدأ، اسم لزمان بعد زمان تكلمك إلى
 ما لا نهاية له، وهو هنا: لتأييد النفي ﴿وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾؛ أي: لا تقف عليه،
 ولا تتوَلَّى دفنه، من قولهم: قام فلان بأمر فلان، إذا كفاه أمره، وناب عنه فيه،

كما في «الخازن» ﴿أَزْلُوا أَلْطَّوْلَ﴾ والطول: بالفتح، الغنى والثروة، وقد يراد به الفضل والمنة، من طال عليه طولاً، ﴿وَقَالُوا دَرَجًا﴾ أي: دعنا واطركننا، تقول: ذره؛ أي: دعه وهو يذره؛ أي: يدعه، ولا يقال منه: وذر، ولا واذر، ولكنه تركه، وهو تارك، لأنه من الأفعال التي ليس لها مصدر ولا ماضٍ، ولا اسم فاعل.

﴿رَضُوا يَأْنَ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ رضوا أصله: رضيو، بوزن فرحوا، استثقلت الضمة على الياء، ثم نقلت إلى ما قبلها، فالتقى ساكنان، ثم حذفت الياء، فصار رضوا، بوزن فعوا و﴿الْخَوَالِفِ﴾ جمع خالفة من صفة النساء، وهذه صفة ذم، وقال النحاس: يجوز أن تكون الخوالف من صفة الرجال، بمعنى: أنها جمع خالفة، يقال: رجل خالفة؛ أي: لا خير فيه، فعلى هذا، يكون جمعاً للذكور باعتبار لفظه، وقال بعضهم: إنه جمع خالف، يقال: رجل خالف؛ أي: لا خير فيه، وهذا مردود، فإن فواعل لا يكون جمعاً لفاعل وصفاً لعامل إلا ما شذ، من نحو: فوارس ونواكس، وهوالك اهـ «سمين».

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ﴾: وهي جمع خير، فيشمل منافع الدنيا والدين، وقيل: المراد به: النساء الحسان، كقوله تعالى: ﴿فَبَيْنَ خَيْرَاتٍ حَسَنٍ﴾ (٧٥) ومفرده خيرة بالتشديد، ثم خفف مثل: هينة وهينة ﴿وَبَلَاءَ الْمُعَذَّرُونَ﴾ جمع معذر، من عذر في الأمر، إذا قصر فيه وتوانى ولم يجد، وهو يوهم أن له عذراً فيما يفعل ولا عذر له، وقد يكون أصله المعتذرون، من اعتذر، والمعتذر إما صادق أو كاذب، وقال أبو حيان: قرأ الجمهور: ﴿الْمُعَذَّرُونَ﴾ بفتح العين وتشديد الذال، فاحتمل وزنين:

أحدهما: أن يكون فَعَّلَ، بتضعيف العين، ومعناه: تكلف العذر ولا عذر له، والثاني: أن يكون وزنه افتعل، وأصله اعتذر، كاختصم، فأدغمت التاء في الذال، ونقلت حركتها إلى العين، فذهبت ألف الوصل، ويؤيده قراءة سعيد بن جبير: ﴿المعتذرون﴾ بالتاء، من اعتذر. وممن ذهب إلى أن وزنه افتعل الأخفش والفراء وأبو عبيد وأبو حاتم والزجاج وابن الأنباري ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ بفتح

الهمزة: سكان البوادي الناطقون بالعربية، والعربي: من نطق بالعربية مطلقاً، سكن البوادي أم لا، فهو أعم من الأعراب، ويكسرهما مصدر أعرب الكلام، إذا بين، ويطلق على المعنى المصطلح عند النحاة ﴿كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي أظهروا الإيمان بهما كذباً، يقال: كذبت نفسه، إذا حدثته بالأمانى والأوهام التي لا يبلغها، وكذبت عينه إذا أرتته ما لا حقيقة له ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ﴾ جمع ضعيف كشرفاء جمع شريف، وهو الهرم ومن خلق في أصل البنية شديد النحافة والضؤولة، بحيث لا يمكنه الجهاد ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾: جمع مريض كجريح وجرحى، والمريض: من عرض له المرض، أو كان زمناً، ويدخل فيه العمى والعرج ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفُوثُ﴾ هم الفقراء ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ يقال: حملة على البعير أو غيره، إذا أركبه إياه، أو أعطاه إياه ليركبه، وكأن الطالب لظهر يركبه، يقول: لمن يطلب منه: احملني ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ أي: تفيض فيضاً، مبتدأ من الدمع، أي: من كثرته وفي «البيضاوي» تفيض من الدمع، أي: يفيض دمعها، فإن ﴿من﴾ البيانية مع مجرورها، في محل نصب على التمييز المحول عن الفاعل، يقال: فاض يفيض فيضاً، إذا انصبَّ عن امتلاء، والدمع ماء العين الملح الحار.

البلاغة

وقد تضمنت هذه الآيات ضرباً من البلاغة والفصاحة والبيان والبديع:

فمنها: التكرار في قوله: ﴿رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ وفي قوله: ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وفي قوله: ﴿وَلَا تَعْجَبْ أَمْوَالُكُمُ وَأُولَئِهِمْ﴾ الآية.

ومنها: الاستعارة التصريحية في قوله: ﴿مَعَ الْخَوَالِفِ﴾؛ لأن الخوالف حقيقة في الأعمدة التي في أواخر بيوت الحيّ مجاز في النساء، شبه النساء لكثرة لزومهن البيوت بالخوالف؛ أي: بالأعمدة التي تكون في البيوت، على طريقة الاستعارة التصريحية الأصلية، وقال الألوسي: الخوالف: النساء المقيمات في دار الحي، بعد رحيل الرجال، ففيه استعارة، وإنما سمي النساء خوالف، تشبيهاً

لهن بالخوالف، وهي الأعمدة تكون في أواخر بيوت الحي، فشبهت لكثرة لزوم البيوت بالخوالف التي تكون في البيوت، انتهى.

ومنها: الاستهجان والمبالغة في الذم لهم، في قوله: ﴿إِنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾؛ لأن الخوالف: النساء، فكونهم رضوا بأن يكونوا قاعدين مع النساء في المدينة أبلغ ذم لهم وتهجين؛ لأنهم نزلوا أنفسهم منزلة النساء العجزة، اللواتي لا مدافعة عندهن ولا غنى. ذكره في «البحر المحيط».

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾؛ لأن المراد بالمحسنين: المتخلفون للعدو، وهم الضعفاء والمرضى والفقراء، فحق العبارة أن يقال: ما عليهم من سبيل، وإنما أتى بالظاهر للدلالة على انتظامهم بنصحهم في سلك المحسنين اهـ «أبو السعود».

ومنها: ذكر الخاص بعد العام في قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ إلخ؛ لأنهم داخلون في الذين لا يجدون ما ينفقون، ذكرهم اعتناء بشأنهم، أفاده في «روح البيان».

ومنها: المجاز المرسل في قوله: ﴿وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾؛ لأن الفيض مجاز عن الامتلاء بعلاقة السببية؛ لأن الامتلاء سبب للفيض، الذي هو انصباب الدمع بكثرة، فالمجاز في المسند أو الفيض على حقيقته، والمجاز في إسناده إلى العين للمبالغة، كجرى النهر، ذكره في «الفتوحات».

ومنها: الحذف والزيادة في عدة مواضع.

والله سبحانه وتعالى أعلم

شعر

الصَّبْرُ مِفْتَاحُ مَا يُرْجَى وَكُلُّ خَيْرٍ بِهِ يَكُونُ
وَرُبَّمَا نِيلٌ بِأَضْطَبَارٍ مَا قَبْلَ هِنَاهَا لَا يَكُونُ^(١)

(١) وكان الفراغ بحمد الله سبحانه وتعالى، من مُسَوِّدة هذا المجلد الحادي عشر، في الليلة الثامنة، أوائل الليل من شهر الله المبارك، شهر شوال، من شهور سنة عشر وأربع مئة وألف من الهجرة النبوية (١٠/٨/١٤١٠ هـ) بحارة الرشد بالمسقلة، من مكة المكرمة، زادها الله شرفاً، وختم عمرنا فيها بالإيمان الصادق، والإسلام الكامل، وصلى الله وسلم وبارك على خير خلقه محمد، وآله وصحبه وجنده آمين والحمد لله رب العالمين.

تَمَّ بَعُونُ الله تعالى وتوفيقه المجلد الحادي عشر، من تفسير «حدايق الروح والريحان» في روايي علوم القرآن، ويليهِ المجلد الثاني عشر، إن شاء الله تعالى، وأوله قوله تعالى: ﴿يَسْتَزِيدُونَ إِلَٰهَكُمْ إِنَّا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ...﴾ الآية، آية رقم (٩٤) من سورة التوبة.

تم تصحيح هذه النسخة بيد مؤلفه في تاريخ (١٧/١١/١٤١١ هـ).

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى إِحْسَالِهِ وَالشُّكْرُ لَهُ عَلَى إِفْقَالِهِ
ثُمَّ مَلَائِكَةُ مَعْ سَلَامِهِ عَلَى مُحَمَّدٍ وَخَيْرِ آلِهِ

الفهرس

٥ سورة الأنفال الآيات من (٤١) إلى (٤٩)
٦ المناسبة
٧ أسباب النزول
٨ التفسير وأوجه القراءة
٣٠ الإعراب
٣٨ التصريف ومفردات اللغة
٤١ البلاغة
٤٣ سورة الأنفال الآيات من (٥٠) إلى (٦٦)
٤٣ المناسبة
٤٥ أسباب النزول
٤٦ التفسير وأوجه القراءة
٧١ الإعراب
٨٢ التصريف ومفردات اللغة
٨٣ البلاغة
٨٥ سورة الأنفال الآيات من (٦٧) إلى (٧٥)
٨٥ المناسبة
٨٦ أسباب النزول
٩٠ التفسير وأوجه القراءة
٩٣ فصل فيما يتعلق بعصمة الأنبياء
١٠٥ أهم ما تشتمل عليه سورة الأنفال من الأحكام
١٠٧ موضوعات السور المكية والمدنية
١٠٨ الإعراب

١١٣ - التصريف ومفردات اللغة
١١٥ - البلاغة
١١٧ سورة التوبة
١١٨ فصلٌ في بيان سبب ترك كتابة البسملة في أول هذه السورة
١٢٢ سورة التوبة الآيات من (١) إلى (١٢)
١٢٢ - المناسبة
١٢٤ - التفسير وأوجه القراءة
١٤٣ - الإعراب
١٥١ - التصريف ومفردات اللغة
١٥٤ - البلاغة
١٥٧ سورة التوبة الآيات من (١٣) إلى (٢٤)
١٥٧ - المناسبة
١٥٩ - أسباب النزول
١٦٠ - التفسير وأوجه القراءة
 فصل في ذكر نبذة من الأحاديث الواردة في عمارة المساجد
١٧١ وبنائها
١٨٢ - الإعراب
١٨٨ - التصريف ومفردات اللغة
١٩٠ - البلاغة
١٩٣ سورة التوبة الآيات من (٢٥) إلى (٣٥)
١٩٣ - المناسبة
١٩٦ - أسباب النزول
١٩٧ - التفسير وأوجه القراءة
٢٠٠ فصلٌ في وفد هوازن وإسلامهم وغنائمهم
٢٠٧ فصلٌ في الجزية
٢٢٢ - الإعراب

٢٣٠ - التصريف ومفردات اللغة
٢٣٣ - البلاغة
٢٣٦ سورة التوبة الآيات من (٣٦) إلى (٤٦)
٢٣٦ - المناسبة
٢٣٨ - أسباب النزول
٢٣٩ - التفسير وأوجه القراءة
٢٤٩ غزوة تبوك
٢٦٥ - الإعراب
٢٧٣ - التصريف ومفردات اللغة
٢٧٥ - البلاغة
٢٧٧ سورة التوبة الآيات من (٤٧) إلى (٦٠)
٢٧٧ - المناسبة
٢٧٩ - أسباب النزول
٢٨١ - التفسير وأوجه القراءة
	فصل في بيان حكمة إيجاب الزكاة على الأغنياء، وصرفها إلى
٣٠٣ المحتاجين من الناس
٣٠٤ - الإعراب
٣١٢ - التصريف ومفردات اللغة
٣١٥ - البلاغة
٣١٧ سورة التوبة الآيات من (٦١) إلى (٧٢)
٣١٧ - المناسبة
٣١٨ - أسباب النزول
٣١٩ - التفسير وأوجه القراءة
٣٤٠ - الإعراب
٣٤٨ - التصريف ومفردات اللغة
٣٥٠ - البلاغة

سورة التوبة الآيات من (٧٣) إلى (٨٣) ٣٥٣

- المناسبة ٣٥٣

- أسباب النزول ٣٥٥

- التفسير وأوجه القراءة ٣٥٧

- الإعراب ٣٧٤

- التصريف ومفردات اللغة ٣٨٢

- البلاغة ٣٨٤

سورة التوبة الآيات من (٨٤) إلى (٩٣) ٣٨٧

- المناسبة ٣٨٧

- أسباب النزول ٣٨٨

- التفسير وأوجه القراءة ٣٨٩

- الإعراب ٤٠٣

- التصريف ومفردات اللغة ٤٠٨

- البلاغة ٤١٠